

الحَسَدُ وَالْعَيْنُ فِي ضَوْءِ السُّنَّةِ النَّبَوِيَّةِ

د. السيد محمد السيد نوح (بامتياز) *
د. وليد محمد الكندري (باحث مشارك) **

مقدمة :

بسم الله ، والحمد لله ، والصلاة والسلام على رسول الله ، محمد ﷺ ،
وعلى آله وأصحابه ، والسالكين سبيله ، والداعين بدعوته ، إلى يوم الدين .
وبعد .

فمعلوم أنَّ طُرُقَ المعرفة لما في عالم الغيب والشهادة تتمثل في السَّماع
والنقل ، كما تتمثل في العقل والحواس ، كلُّ في مجاله الذي يعمل فيه
ويكشفه .

ويخطئ الإنسان كثيراً ، ويضلُّ طريقه ، بل ويضلُّ غيره - عن قصد أو غير
قصد - حين يضع أيّاً من الطرق التي أسلفنا في غير مجاله ، وبعيداً عن ميدانه .
والحَسَدُ ، والعَيْنُ من القضايا التي عُرفت عن طريق السَّماع والنقل ، وجاء
الواقع فأيد هذا السماع والنقل ، بيدَ أنه غفل نفرٌ من الناس - أو تغافلوا - عن هذه

* أستاذ مساعد - قسم التفسير والحديث - كلية الشريعة - جامعة الكويت
** مدرس - قسم التفسير والحديث - كلية الشريعة - جامعة الكويت .

الحقيقة ، وحاولوا الوصول إلى الحسد والعين عن طريق العقل ، فلم يصلوا ،
وعندئذ لم يكن منهم إلا الإنكار الشديد ، والرفض التام .

وحتى الذين صدّقوا السّماع والنقل - فاثبتوا الحسد والعين - غاب عن بالهم
كيفية التأثير وحجمه ، كما غاب عن بالهم الأسباب المؤدية إلى الحسد والعين ،
وطريقة العلاج ، بل الوقاية .

ولما غاب عن بالهم هذان الأمران - أعني كيفية وحجم التأثير ، وكذلك
الأسباب والعلاج - خافوا الحسد والعين ، واعتراهم الضعف والانhezam النفسي ،
بصورة حملتهم على التشاؤم ، والانزواء من طريق الناس ، بل وقطيعتهم .

وكلا الموقفين غير سديد ، وله آثاره الضّارة ، وعواقبه المهلكة التي نسمع
ونشاهد كثيراً منها على الساحة الإسلامية ، والأمر - إذن - يقتضي وضع الحق في
نصابه ، وتجليّة الأمر من منبعه الأصيل ، وفي ضوء فقه علمائنا لما جاء في هذا
المنبع عن الحسد والعين .

ولما كانت السنّة النبوية قد حفلت بما جاء به القرآن حول الحسد والعين ،
وزادت عليه مسائل أخرى ، تتعلق بكيفية حجم التأثير ، وبالأسباب ، وبالأثار ،
وبطريقة العلاج ، الوقاية ، وسبل التعامل مع الحاسد ، والعائن ، رؤي أن تكون
هذه الدراسة مستقاة من السنة النبوية رأساً ، وما جاء عن غيرها ، فعلى سبيل
التّبعية ، وكان العنوان :

«الحسد ، والعين في ضوء السنّة النبوية»

ولسهولة تناول الموضوع تمت معالجته على هذا النحو :

الفصل الأول : «حول ماهية الحسد والعين ، وعلاقة كلٍّ منهما بالآخر» وفيه ثلاثة
مباحث :

- المبحث الأول : ماهية الحسد لغةً وشرعاً .
- المبحث الثاني : ماهية العين لغةً وشرعاً .
- المبحث الثالث : علاقة كل من الحسد والعين بالآخر .
- الفصل الثاني : «حول حقيقة الحسد بين الإنكار والإثبات في ضوء السنة النبوية» ، وفيه ثلاثة مباحث :
- المبحث الأول : المنكرون للحسد والعين وأدلتهم .
- المبحث الثاني : المثبتون للحسد والعين وأدلتهم .
- المبحث الثالث : تقييم أقوال المنكرين والمثبتين للحسد والعين .
- المبحث الرابع : الحسد في الدراسات النفسية المعاصرة .
- الفصل الثالث : «حول حكم الحسد والعين ، والحاسد والعائن في ضوء السنة النبوية» ، وفيه مبحثان :
- المبحث الأول : حكم الحسد والعين في ضوء السنة النبوية .
- المبحث الثاني : حكم الحاسد والعائن في ضوء السنة النبوية .
- الفصل الرابع : «حول أسباب وبواعث الحسد والعين في ضوء السنة النبوية» .
- الفصل الخامس : «حول آثار الحسد والعين في ضوء السنة النبوية» ، وفيه مبحثان :
- المبحث الأول : آثار الحسد والعين على الحاسد والعائن .
- المبحث الثاني : آثار الحسد والعين على المحسود والمعيون .
- الفصل السادس : «حول الوقاية والعلاج من الحسد والعين في ضوء السنة النبوية» وفيه مبحثان :
- المبحث الأول : طريق الوقاية من الحسد والعين في ضوء السنة النبوية .
- المبحث الثاني : طريق العلاج من الحسد والعين في ضوء السنة النبوية .
- الخاتمة في : نتائج الدراسة ، ثم مقترحات وتوصيات .
- جريدة المراجع .
- الفهرس .

هذا وآخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين .

الفصل الأول

حول ماهية الحسد والعين . . وعلاقة كل منهما بالآخر

يحسن أن نقدم بين يدي الحديث عن الحسد والعين - من حيث إثباتهما ، وتأثيرهما ، وأثرهما ، وأسبابهما ، وطريق الوقاية والعلاج - فصلاً «حول ماهية الحسد والعين ، وعلاقة كل منهما بالآخر» ، وذلك من خلال هذه المباحث :

المبحث الأول

حول ماهية الحسد . . وعلاقته بالغبطة والتنافس

الحسد لغةً : الحسد في أصل وضعه اللغوي : القشر ، نقول : حسد الشجرة قشر عنها لحاءها ، ومعلوم أن الشجرة إذا قشر عنها لحاؤها ييبس ، ونقول : حَسَدَهُ ، يحسُدُهُ ، وَيَحْسُدُهُ حَسَدًا ، وَحُسُودًا : قشرُهُ ، وتحاسد القوم ، ورجل حاسدٌ من قوم حُسَدٍ ، وحُسَادٍ ، وحَسَدَهُ مثل حامل وحملة ، وحسودٌ من قوم حُسَدٍ ، والأشئ بغير هاء ، وهم يتحاسدون : يحسد بعضهم بعضاً (١) .

وحكى الأزهري عن ابن الأعرابي قوله : «الحسديل : القُرَاد ، ومنه أخذ الحسد : يقشر القلب ، كما تقشر القُرَادُ الجلد فتمتص دمه» (٢) .

الحسد شرعاً : وللحسد شرعاً عدة تعاريف يمكن حصرها في خمسة :

التعريف الأول : وهو لأبي الحسن الماوردي الفقيه الأديب السياسي المفسر المعروف ، المتوفى عام ٤٥٠ هـ ، إذ يقول :

«إنه - أي الحسد - في الظاهر : شدة الأسى على الخير أن يكون للناس الأفاضل» (٣) .

(١) انظر : لسان العرب لابن منظور ، ٨٦٨ / ٢ ، مادة : «حسد» ، ٣٢٠٨ / ٥ ، مادة : «غَبَطَ» ، وتاج العروس شرح القاموس للزبيدي ٣٣٦ / ٢ .

(٢) انظر : تسهيل النظر وتعجيل الظفر في أخلاق الملك ، وسياسة الملك ص ١١٩ - ١٢٠ .

ويقول في موضع آخر :

«وحقيقة الحسد : شدة الأسى على الخيرات تكون للناس الأفاضل» (١) .

وعبارة الماوردي واحدة في الموضعين تقريباً ومؤداها أن الحسد : حزن ، أو حسرة شديدة ، تصيب القلب عند رؤية النعمة في أيدي أهلها من ذوي الصلاح والفضل ، وهو لأبي البقاء أيوب بن موسى الكفوي ت ١٠٩٤ هـ أذ يقول : «والحسد : اختلاف القلب على الناس ، لكثرة الأموال والأملأ» (٢) .

التعريف الثاني : وهو لأحمد بن عبدالحليم المعروف بابن تيمية ت ٧٢٨ هـ ، إذ يقول : «والتحقيق أن الحسد : هو البُغض والكره لما يراه من حُسن حال المحسود» (٣) .

التعريف الثالث : وهو لأبي عبدالله الحسين بن حسن المعروف بالخليمي ت ٤٠٣ هـ ، إذ يقول : «والحسد : الاغتمام بالنعمة ، يراها الأخ لأخيه المسلم ، والتمني بزوالها عنه» (٤) .

التعريف الرابع : وهو لأبي حامد الغزالي ت ٥٠٥ هـ ، إذ يقول : «الحسد حده : كراهة النعمة ، وحبُّ زوالها عن المُنعم عليه» (٥) .

التعريف الخامس : وهو للأكثرين من العلماء ، ومنهم الشريف بن علي الجرجاني إذ يقول :

«الحسد : تمني زوال نعمة المحسود إلى الحاسد» (٦) .

والإمام محيي الدين النووي ت ٦٧٦ هـ ، إذ يقول :

(١) انظر : أدب الدنيا والدين ص ٢٤٥ .

(٢) انظر : الكليات ص ٤٠٨ .

(٣) انظر : مجموع الفتاوى الكبرى ١/ ١١٢ .

(٤) انظر : المنهاج في شعب الإيمان : الباب الثالث والأربعون من شعب الإيمان : الحث على ترك الغل والحسد ٣/ ١٠٣ .

(٥) انظر : إحياء علوم الدين للغزالي : كتاب ذم الغضب والحقد والحسد : باب بيان حقيقة الحسد ٣/ ٢٧٧ .

(٦) انظر : التعريفات ص ٨٧ حرف الحاء .

«والحسد : تمنّي زوال النعمة» (١) .

والحافظ أحمد بن علي المعروف بابن حجر العسقلاني ت ٨٥٢ هـ ، إذ يقول : «الحسد : تمنّي الشخص زوال النعمة عن مستحقّ لها ، أعم من أن يسعى في ذلك ، أولاً» (٢) .

وأبو البقاء الكفوي إذ يقول :

«والحسد : إرادة زوال نعمة الغير» (٣) .

وينظره خاطفة في هذه التعاريف الخمسة يظهر :

أن الأول منها : عرّف الحسد بذكر أهم أسبابه ، وهو : تغير القلب ، وحزنه ، وحسرتة ، لما يرى من حسن حال المحسود .

وأن الثاني : عرّف الحسد كذلك بذكر سببه إجمالاً ، وهو : البُغض والكرهية .

وأن الثالث : عرّف الحسد بذكر أهم آثاره ، وهو : الغم يصيب القلب ، وبذكر حقيقته ، وهو تمنّي زوال النعمة عن الغير .

وأن الرابع : عرّف الحسد بذكر سببه إجمالاً ، وهو : البغض والكرهية ، وبذكر حقيقته ، وهو : تمنّي زوال النعمة عن الغير .

وأن الخامس عرّف الحسد بذكر حقيقته ، وهو : تمنّي زوال النعمة عن الغير . غير أن منها : ما شرط لصحته أن تزول النعمة عن الحاسد إلى المحسود ، وهو تعريف الجرجاني ، وليس بلازم ، فإنه يصح بزوال النعمة إلى غير الحاسد ، ومنها ما شرط : أن تزول عن مستحق لها ، وهو الحافظ ابن حجر

(١) انظر : المنهاج في شرح صحيح مسلم بن الحجاج ٥ / ٤٢٣ ، ٤٢٦ .

(٢) انظر : فتح الباري ١٠ / ٤٨٢ .

(٣) انظر : الكليات ص ٦٧٢ .

العسقلاني ، وكأنَّه نظر إلى الحسد العرفي المذموم في لسان الشرع ، إذ لو تمَّتْ زوالها عن غير مستحق لها - مثل كافر ، أو عاص يُفسد بها في الأرض ، فيهلك الحرث والنَّسل - لم يكن آثماً ، كما سيأتي في بيانها ، ومنها : ما أطلق وهو الإمام النووي ، ليبقى التعريف عاماً ، مستوعباً لكل الصور : المذموم منها ، وغير المذموم ، القبيح منها ، والأقبح ، ولا تعارض بين ما قاله الإمام النووي ، وما قاله الحافظ ابن حجر ، إذ ما قاله الإمام النووي يصدق على الحسد شرعاً ، وما قاله الحافظ ابن حجر يصدق على الحسد عرفاً ، وينبغي الوقوف عند المعنى الشرعي ، لا عند المعنى العرفي ، لأنه محور الحديث هنا . وعليه فإن الحسد شرعاً هو : تمَّتْ زوال نعمة الغير مطلقاً ، أعم من أي يكون صاحب هذه النعمة مستحقاً أو غير مستحق لها ، وأعم من أن تؤول إلى الحاسد ، أو إلى غير الحاسد ، وأعم من أن يسعى الحاسد في إزالتها أو لا يسعى ، وأعم من أن يكون السعي بالتفكير والتخيل ، أو بالنظر والعين ، أو بالملامسة ، أو بغيرها من الوسائل .

ويدل لصحة ما قلنا : أن ابن حجر نفسه اعتمد على هذا التعريف في موطن آخر من كتابه فتح الباري ، إذ يقول في كتاب العلم ١ / ١٦٦ : «الحسد تمَّتْ زوال النعمة عن المنعم عليه ، وخصه بعضهم بأن يتمَّتْ ذلك لنفسه ، والحق أنه أعم» ، ويبقى تمييز ما يبيحه الشارع منه وما يذمه رهن الدليل ، كما سيأتي .

الغبطة لغة :

يطلق أصل هذه المادة ، وهو الغين ، والباء ، والطاء «غبط» على ثلاثة معانٍ هي :

١- دوام الشيء ولزومه ، يقال : أغبطت عليه الحمى ، أي دامت ، وأغبطت الرَّحْلَ على ظهر البعير : إذا أدمته عليه ، ولم تحطه عنه ، ولذلك سُمِّي الرَّحْلُ

غبيطاً ، ومن هذا جاءت الغبطة بمعنى حسن الحال ، ودوام المسرة .
٢- الجس والاطمئنان ، يُقال : غبطتُ الشاةَ إذا جسستها بيدك ، تنظر بها سمنٌ .
ومن هذا الباب : الغبيط : أرض مطمئنة ، كأنها غبطت : أي جُسَّتْ حتى
اطمأنت .

٣- نوع من الحسد ، يُقال : إنه غير مذموم ، لأنه لا يتعدى أن يكون تمنياً لمثل نعمة
الغير ، دون إرادة زوالها عنه ^(١) .

ولا تعارض بين هذه المعاني الثلاثة ، إذ الغبطة نوع من الحسد الحمود ، يقوم
على تحسس نعمة الغير ، والاطمئنان إلى أنه يحسن أن يكون له مثل هذه
النعمة ، على أن تدوم هذه النعمة لصاحبها ، ولا تزول عنه .
الغبطة شرعاً :

والغبطة شرعاً : في ضوء ما قدمنا في المعنى اللغوي - عرّفها الحلبي
بقوله : «الغابط : مَنْ يَتَمَنَّى أَنْ يَكُونَ لَهُ مِنَ الْخَيْرِ مِثْلَ مَا لَغَيْرِهِ» ^(٢) .

والجرجاني بقوله : «الغبطة : عبارة عن تمني حصول النعمة لك ، كما كان
حاصلاً لغيرك ، مِنْ غَيْرِ تَمَنِّي زَوَالِهَا عَنْهُ» ^(٣) .

وابن حجر بقوله : «ومعنى الغبطة : تمنّي المرء أن يكون له نظير ما للآخر من
غير أن يزول عنه» ^(٤) .

ومعناها جميعاً متقارب .

وقد جاء هذا المعنى بعينه في بعض روايات حديث :

(١) انظر : معجم مقاييس اللغة لابن فارس ٤/ ٤١٠ ، ٤١١ ، ولسان العرب ٥/ ٣٢٠٨ - ٣٢١٠ مادة : «غبط»
بتصرف .

(٢) انظر : المنهاج في شعب الإيمان ٣/ ١٠٣ .

(٣) انظر : التعريفات ص ١٦١ .

(٤) انظر : فتح الباري ١/ ١٦٦ .

« لا حسد إلا في اثنتين . » إذ بيّن النبي ﷺ ذلك بقوله :

« . . . رجل علّمه الله القرآن ، فهو يتلوه آناء الليل ، وآناء النهار ، فسمعه جارئه فقال : ليتني أوتيتُ مثل ما أُوتي فلان ، فعملتُ مثل ما يعمل ، ورجل آتاه الله مالا ، فهو يهلكه في الحق ، فقال رجل : ليتني أوتيتُ مثل ما أُوتي فلان ، فعملتُ مثل ما يعمل » (١) .

التنافس لغة :

يأتي التنافس لغة على معان ، منها :

١- محبة الشيء ، والرغبة فيه ، وأصله من الشيء النفيس في نوعه ، يقال :

(١) وهذه الرواية أخرجه البخاري في : كتاب فضائل القرآن باب اغتباط صاحب القرآن ٢٣٦/٦ ، وكتاب التمني : باب تمني القرآن والعلم ١٠٤/٩ ، وكتاب التوحيد : باب قول النبي ﷺ « رجل آتاه الله القرآن . . . » ١٨٨/٩ - ١٨٩ والنسائي في : السنن الكبرى : كتاب فضائل القرآن : باب اغتباط صاحب القرآن ٢٧/٥ رقم ٨٠٧٣ وكتاب العلم : باب الاغتباط في العلم ٤٢٦/٣ رقم ٥٨٤١ وأحمد في : ٤٧٩/٢ ، غير أن رواية النسائي التي في : كتاب العلم تؤمى : أنها غير محفوظة ، لاقتصارها على خصلة فقط ، إذ لفظها : « لا تحاسد إلا في اثنتين : رجل آتاه الله القرآن ، وهو يتلوه في آناء الليل وآناء النهار ، فيقول : لو أُوتيتُ مثل ما أُوتي هذا ، لفعلتُ كما يفعل هذا ، ورجل آتاه الله علماً » وهذا ينافي رواية النسائي نفسه التي في كتاب فضائل القرآن .

وللحديث رواية أخصر من هذه عن ابن مسعود ، أخرجه البخاري : كتاب العلم : باب الاغتباط في العلم والحكمة ٢٨/١ وكتاب الزكاة : باب : إنفاق المال في حقه ١٣٤/٢ ، وكتاب الأحكام : باب أجر من قضى بالحكمة ، لقوله تعالى : ﴿ ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الفاسقون ﴾ ٧٨/٩ ، وكتاب الاعتصام بالكتاب والسنة : باب ما جاء في اجتهد القضاء بما أنزل الله تعالى . . . ١٢٦/٩ ، ومسلم : كتاب صلاة المسافرين وقصرها : باب فضل من يقوم بالقرآن ويعلمه ٥٥٩/١ ، رقم ٨١٦ (٢٦٨) ، والنسائي في : السنن الكبرى : كتاب العلم : باب الاغتباط في العلم ٤٢٦/٣ رقم ٥٨٤٠ (١) وأحمد في : المسند ٣٨٥/١ عن يحيى القطان ، ٤٣٢/١ من حديث ابن مسعود قال رسول الله ﷺ : « لا حسد إلا في اثنتين : رجل آتاه الله مالا فسلطه علىهلكته في الحق ، ورجل آتاه الله الحكمة ، فهدى يقضي بها ، ويعلمها » .

وللحديث رواية ثالثة عن ابن عمر بلفظ مماثل رواية ابن مسعود ، أخرجه البخاري في : كتاب التوحيد : باب قول النبي ﷺ : « رجل آتاه الله القرآن فهو يقوم به آناء الليل والنهار » ١٨٩/٩ ، ومسلم في : كتاب صلاة المسافرين وقصرها : باب فضل من يقوم بالقرآن ٥٥٨/١ - ٥٥٩ رقم ٨١٦ ، (٢٦٦) ، (٢٦٧) والترمذي : كتاب البر والصلة : باب ما جاء في الحسد ٢٩١/٤ رقم ١٩٣٦ ، والنسائي في : السنن الكبرى : كتاب فضائل القرآن : باب اغتباط صاحب القرآن ٢٧/٥ رقم ٨٠٧٣ (١) ، وابن ماجه : كتاب الزهد : باب الحسد ١٤٠٨/٢ رقم ٤٢٠٩ وأحمد في : ٨-٩ من حديث ابن عمر - مرفوعاً ، وقال الترمذي : « حسن صحيح » ، والبخاري أيضاً في : كتاب فضائل القرآن : باب اغتباط صاحب القرآن ٢٣٦/٦ ، وأحمد : عن عبدالرازق ، عن معمر ٣٦/٢ عن ابن عمر - مرفوعاً .

هذا ورواية البخاري موضع الشاهد - هنا - هي في : كتاب فضائل القرآن : باب اغتباط صاحب القرآن ٧٣/٩ ، رقم ٥٠٢٦ ، وكتاب التمني : باب تمني القرآن والعلم ١٣/٢٢٠ رقم ٧٢٣٢ ، وكتاب التوحيد : باب قول النبي ﷺ : « رجل آتاه الله القرآن . . . » ١٣/٥٢٢ رقم ٧٥٢٨ ، من حديث أبي هريرة مرفوعاً به : « فتح الباري » .

نَافَسْتُ فِي الشَّيْءِ مَنَافَسَةً ، وَيَفَاسَا ، وَنَفَسَ الشَّيْءُ بِالضَّمِّ نَفَاسَةً ، صَارَ مَرْغُوبًا فِيهِ مَحْبُوبًا .

٢- الضَّنُّ بِالشَّيْءِ ، أَوِ الْبُخْلُ بِهِ ، يُقَالُ : نَفَسْتُ عَلَيْهِ الشَّيْءَ بِالْكَسْرِ أَنْفَسُهُ نَفَاسَةً ، ضَنْنْتُ أَوْ بَخَلْتُ عَلَيْهِ بِهِ ، وَمَا أَحَبُّ أَنْ يَصِلَ إِلَيْهِ .

٣- رُؤْيَا الْغَيْرِ فَاقِدِ الْأَهْلِيَّةِ لِلشَّيْءِ مَعَ حَسَدِهِ عَلَيْهِ ، نَقُولُ : تَنَافَسَ الشَّيْءُ ، وَبِالشَّيْءِ عَلَى فُلَانٍ ، لَمْ يَرَهُ أَهْلًا لِهَذَا الشَّيْءِ ، وَحَسَدَهُ عَلَيْهِ .

٤- التَّسَابُقُ وَالتَّبَارِيُّ فِي الشَّيْءِ ، مِنْ غَيْرِ إِلْحَاقِ الضَّرَرِ بِالتَّنَافُسِ ، نَقُولُ : نَافَسَ فُلَانٌ فُلَانًا فِي كَذَا : سَابَقَهُ وَبَارَاهُ ، مِنْ غَيْرِ أَنْ يُلْحَقَ الضَّرَرُ بِهِ ، وَتَنَافَسَ الْقَوْمُ فِي كَذَا : تَسَابَقُوا فِيهِ ، وَتَبَارَوْا ، دُونَ أَنْ يُلْحَقَ بَعْضُهُمُ الضَّرَرَ بِبَعْضٍ ، وَمِنْهُ قَوْلُهُ سَبَّحَانَهُ : ﴿ وَفِي ذَلِكَ فَلْيَتَنَافَسِ الْمُتَنَفِسُونَ ﴾ (٢٦) ﴿ الْمُطْفَفِينَ ﴾ (١) .

وَلَا تَعَارِضُ بَيْنَ هَذِهِ الْمَعَانِي جَمِيعًا ، فَإِنْ رُؤْيَا الْغَيْرِ لَيْسَ أَهْلًا لِلشَّيْءِ أَوْ لِلْأَمْرِ قَدْ تَحْمَلُ أَوْ تَقُودُ إِلَى التَّسَابُقِ وَالتَّبَارِيِّ فِي تَحْصِيلِهِ ، رَغْبَةً فِيهِ ، وَمَحَبَّةً لَهُ ، وَضَنًّا بِهِ عَلَى هَذَا الْغَيْرِ .

التنافس اصطلاحاً :

وَلَا يَعْرِفُ مَعْنَى التَّنَافُسِ اصْطِلَاحًا إِلَّا بِمَا يُضَافُ إِلَيْهِ ، فَإِذَا أُضِيفَ إِلَيْهِ الدُّنْيَا كَانَ مَعْنَاهُ : « التَّبَارِيُّ فِي الرِّغْبَةِ فِي الدُّنْيَا ، وَأَسْبَابُهَا ، وَحُظُوظُهَا ، عَلَى وَجْهِ الْإِنْفِرَادِ ، وَالِاسْتِثْنَاءِ بِهَا » (٢) .

وَإِذَا أُضِيفَ إِلَى الْآخِرَةِ كَانَ مَعْنَاهُ : « التَّبَارِيُّ فِي الرِّغْبَةِ فِي الْآخِرَةِ وَأَسْبَابُهَا وَحُظُوظُهَا عَلَى وَجْهِ لَا يُلْحَقُ فِيهِ ، وَلَا يُسَبِّقُ » (٣) .

(١) انظر : لسان العرب ٦/ ٢٣٨ ، مختار الصحاح ص ٤٥١-٤٥٢ ، المعجم الوسيط ٢/ ٩٤٠ مادة : «نفس» وانظر كذلك : المنهاج شرح صحيح مسلم بن الحجاج للإمام النووي ٥/ ٤٢٧ ، وفتح الباري لابن حجر العسقلاني ١١/ ٢٤٥ بتصرف كبير .

(٢ ، ٣) انظر : المنهاج للنووي ٥/ ٤٢٧ ، وعنه نقل ابن حجر في : فتح الباري ١١/ ٢٤٥ .

العلاقة بين الحسد ، والغبطة ، والتنافس :

والعلاقة بين الحسد ، والغبطة ، والتنافس - تبعاً لما عرفنا من ماهية كلٍّ منها - تظهر في : أن الحسد ، تمنّي زوال نعمة الغير مطلقاً ، والغبطة تمنّي مثل نعمة الغير ، دون إرادة زوالها عنه ، والتنافس : هو الرغبة في الشيء وأسبابه ، على وجه الانفراد ، والاستثارة به .

المبحث الثاني

حول ماهية العين وعلاقتها بالنفس

العين لُغَةً :

تطلق العين وما يشق منها لُغَةً على معان ، منها :

١- حاسة البصر ، والرؤية ، والجمع : أعيان ، وأعين ، والكثير عيون ، وجمع الجمع أعينات .

٢- الجاسوس الذي يُبعث لتجسس الخبر ، جاء في الحديث عن أنس بن مالك - رضي الله عنه - قال : «بعث رسول الله ﷺ بُسَيْسَةً عِيناً ، ينظر ما صنعتُ عَيْرُ أَبِي سَفِيان . . .» الحديث (١) .

٣- عظم سواد العين وسعتها ، نقول : رجل أعين : واسع العين ، بين العين ،

(١) الحديث أخرجه مسلم في : كتاب الإمارة (الجهاد عند المنزّي في : تحفة الأشراف بمعرفة الأطراف ١/ ١٣٥ - ١٣٦ رقم ٤٠٨) باب : ثبوت الجنة للشهيد ٣/ ١٥٠٩ - ١٥١١ رقم ١٩٠١ (١٤٥) ، عن أنس بن مالك بهذا اللفظ ، وهو جزء من حديث طويل ، وأبو داود في : السنن : كتاب الجهاد : باب في بعث العيون ٣/ ٨٨ رقم ٢٦١٨ إلى نهاية إسناده مسلم ، مقتصراً على هذا اللفظ ، وأحمد في : ٣/ ١٣٦ ، ١٣٧ ، وبُسَيْسَةُ هَذَا : ذكره ابن حجر في الإصابة : القسم الأول ١/ ١٥١ فسمّاه : «بُسَيْسَةَ بْنِ عَمْرِو بْنِ ثَعْلَبَةَ الْخَزْرَجِيِّ» ، وضبطه بموحدين مفتوحتين ، بينهما مهملة ساكنة ، ثم مهملة مفتوحة ، قال : «ويقال له : «بسيس» بغيرها - هو قول ابن إسحاق وغيره - شهد بدرًا باتفاق ، وحكى عياض : أنه في مسلم بموحدة مصغرة ، «بسيسي» قال ابن حجر ، وهو عند أبي داود بسيسية» بصيغة التصغير ، وكذا قال ابن الأثير : إنّه رآه في أصل ابن منده ، لكن بغيرهاء ، قال : «والصواب : الأول ، فقد ذكر ابن الكلبي أنّه الذي أراد الشاعر بقوله :

إن مطايا القوم لا تحبس

أقم لها صدورها يا بسيس

ومنه قيل لبقر الوحش : «عين» صفة غالبية ، وقال الله تعالى في نساء الجنة : ﴿ وَخُورِعِينَ ﴾ (الواقعة : ٢٢) .

٤- الرئيس الرائد ، نقول : فلان عين الجيش : رئيسه ، ورائده .

٥- عين الماء ، أو ينبوع الماء الذي ينبع من الأرض ويجري ، ومنه قوله تعالى : ﴿ عَيْنَايَشْرَبُ بِهَا عِبَادُ اللَّهِ يُفَجِّرُونَهَا تَفْجِيرًا ﴾ (٦) ﴿ الْإِنْسَانِ ﴾ ، ﴿ عَيْنَايَهَا تُسَمَّى سَلْسِيلًا ﴾ (١٨) (الإنسان) .

٦- الناحية أو الجهة ، نقول : جاء من هذه العين : الناحية أو الجهة .

٧- الشمس ، نقول طلعت العين ، أو غابت العين : الشمس .

٨- المال العتيد ، الحاضر ، النَّاضِ ، ومن كلامهم : عين غير دين .

٩- النقد ، يقال : اشتريت العبد بالدين أو بالعين : النقد .

١٠- الدينار أو الذهب عامة .

١١- الميل ، تقول العرب : في هذا الميزان عين ، أي في لسانه ميل قليل ، أو لم يكن مستوياً .

١٢- حقيقة الشيء ، يقال : جاء بالأمر من عين صافية : أي من قصه ، وحقيقته ، وجاء بالحق بعينه : أي خالصاً واضحاً .

١٣- نفس الشيء وشخصه ، وأصله ، وعين كل شيء : نفسه ، وحاضره ، وشاهده .

١٤- الشاهد ، تقول العرب : عين الرجل شاهده . ومنه قولهم : الفرس الجواد عينه فراره ، يعني : إذا رأيته وشاهدته تفرست فيه الجودة من غير أن تغره عن عدو ، أو غير ذلك .

١٥- حرف الهجاء المعروف باسم «العين» .

١٦- العائن أي الذي يصيب ، أو يؤذي الآخرين بعينه ، يقال : عنت الرجل : إذا

أصبت به عينك ، فأنا أعينه عينا ، وهو معيون ، ورجل عيون ، ومعيان : خبيث العين ، والعائن : الذي يعين ، وهكذا ، إلى أكثر من عشرين معنى (١) .
وواضح من هذه التعاريف : أن الأول منها حقيقي ، وبقيتها مجازي .
العين شرعاً :

عرّف القاضي أبو بكر بن العربي ت ٥٤٤ هـ العين شرعاً فقال : «أن يخلق الله في المعيون - عند نظر العائن إليه وإعجابه به إذا شاء - ما شاء من ألم أو هلكة» (٢) .

وعرّفها ابن حجر العسقلاني فقال :

«والعين : نظر باستحسان ، مشوب بحسد ، من خبيث الطبع ، يحصل للمنظور منه ضرر» (٣) .

وكان ينبغي لابن حجر أن يقيّده بالمشيئة ، كما فعل ابن العربي ، لئلا يفهم منه أن العين تؤثر بنفسها ، كما كان عليه أن يرفع عبارة «مشوب بحسد من خبيث الطبع» لأنّ العين قد تؤثر بذلك ، وقد تؤثر بمجرد الاستحسان والإعجاب ، دون أن يكون معها حسد ، بدليل حديث سهل بن حنيف ، إذ يروي عنه ابنه أبو أمامة فيقول : إنّ أباه حدّثه : أن النبي ﷺ خرج ، وساروا معه نحو مكة ، حتى إذا كانوا بشعب الحرار - من الجحفة - اغتسل سهل بن حنيف . وكان رجلاً أبيض حسن الجسم والجلد - فنظر إليه عامر بن ربيعة ، فقال : ما رأيت كالיום ، ولا جلد مخبأ ، فلُبط - أي صُرع وزنا ومعنى - سهل ، فأتى رسول الله ﷺ فقال : «هل تتهمون به من أحد؟» قالوا : عامر بن ربيعة ، فدعا

(١) انظر : معجم مقاييس اللغة لابن فارس ٤/ ١٩٩ - ٢٠٤ ، ولسان العرب لابن منظور ٤/ ٣١٩٧ ، ٣٢٠١ ، والكليات لأبي البقاء الكفوي ص ٦٤٢ - ٦٤٣ ، والمعجم الوسيط ٢/ ٦٤٠ - ٦٤١ ، مادة «عين» بتصرف كثير .
(٢ ، ٣) انظر : فتح الباري ١٠/ ٢٠٠ .

عامراً فتغيّظ عليه ، فقال : «علام يقتل أحدكم أخاه؟ هلاً إذا رأيت ما يعجبك برّكت؟ ثم قال : «اغتسل له» فغسل وجهه ، وبديه ، ومرفقيه ، وركبتيه ، وأطراف رجله ، وداخله إزاره في قدح ، ثم صبّ ذلك الماء عليه ، يصبّه رجلاً من خلفه على رأسه ، وظهره ، ثم يكفئ القدح ، ففعل به ذلك ، فراح سهل مع الناس ، ليس به بأس» (١) .

فإن الحديث صريح - كما نرى - في الإصابة بالعين لمجرد الاستحسان والإعجاب ، من غير أن يقترن ذلك بالحسد ، ولقد أقرّ ابن حجر نفسه بذلك في الصحيفة التي تلي هذه الصحيفة التي ذكر بها تعريفه المذكور ، عند بيان الفوائد المستنبطة من حديث أبي هريرة مرفوعاً عند البخاري : «العين حق . . .» وحديث ابن عباس عند مسلم : «العين حق ، ولو كان شيء سابق القدر لسبقته العين ، وإذا استغسلتم فاغسلوا» (٢) ، قائلاً : «وفي الحديث من الفوائد أيضاً : أن العين تكون مع الإعجاب ، ولو بغير حسد ، ولو من الرجل المحب ، ومن الرجل الصالح» (٣) .

ولم يبق بعد هذا النقد الموجه إلى تعريف ابن حجر للعين شرعاً ، سوى اعتماد تعريف القاضي ابن العربي لسلامته من مثل هذا النقد .

النفس لغة :

تأتي النفس في اللغة على معان ، منها :

- ١- الروح ، نقول : خَرَجَتْ نفس فلان : روحه .
- ٢- الروح ، نقول : وفي نفس فلان أن يفعل كذا وكذا : في روعه (*) .

(١) الحديث أخرجه أحمد ٣/ ٣٨٦ - ٣٨٧ .

(٢) انظر : فتح الباري ١٠/ ٢٠٣ .

(٣) انظر : فتح الباري ١٠/ ٢٠٥ .

* رُوعُهُ : نفسه وخلده ، ومنه قوله - ﷺ : «إن روح القدس نفث في رُوعي» أي في نفسي وخلدي . انظر : النهاية في غريب الحديث والأثر ١١١/ ٢ .

٣- جملة الشيء ، وحقيقته ، نقول : قتل فلان نفسه ، وأهلك نفسه : أوقع

الهلاك بذاته كلها ، وحقيقته ، والجمع من كل ذلك : أنفس ، ونفوس .

٤- العين ، يقال : أصابت فلاناً نفسٌ ، ونفستك بنفس إذا أصبته بعين ، ويقال :

ما أنفسه : ما أشدَّ عينه ، والنافس : العائن ، والمنفوس : المعيون .

٥- الحسد ، يقال : نفَسَ عليك فلانٌ ، ينفس نفساً ، ونفاسةً : حسدك (١) .

النفس شرعاً :

وتُطلق النفسُ شرعاً : على العين ، ويدل لذلك ما أخرجه البزار من حديث

جابر - رضي الله عنه - رفعه : «أكثر من يموت بعض قضاء الله وقدره

بالنفس» ، قال الراوي : يعني العين (٢) ، وما أخرجه أبو داود في : السنن : كتاب

الطب : باب ما جاء في الرقي ٤ / ٢١٥-٢١٦ رقم ٣٨٨٨ من حديث سهل بن

حنيف قال : مررنا بسيل ، فدخلتُ ، فاغتسلت فيه ، فخرجتُ محموماً ، فسمى

ذلك إلى رسول الله ﷺ فقال : «مروا أبا ثابت يتعوذ» ، فقلت : يا سيدي ، والرقي

صالحة؟ فقال : «لا رقية إلا في نفس ، أو حُمّة ، أو لدغة» .

وما أخرجه مسلم في : الصحيح : كتاب السَّلام : باب الطب والمرضى

والرقي ٤ / ١٧١٨ - ١٧١٩ رقم ٢١٨٦ «٤٠» من حديث أبي سعيد الخدري :

أن جبريل أتى النبي ﷺ فقال : يا محمد ، اشتكيت؟ فقال : «نعم» ، قال : «باسم

الله أرقيك ، من كل شيء يؤذيك ، من شر كل نفس ، أو عين حاسد ، الله يشفيك ، باسم

الله أرقيك» .

الفرق بين العين والنفس :

(١) انظر : الصحاح في اللغة والعلوم للمرعثلين ص ١١٩٠ ، والمعجم الوسيط ٢ / ٩٤٠ .

(٢) الحديث أورده ابن حجر في : فتح الباري ١٠ / ٢٠٤ ، قائلاً : «وقد أخرج البزار من حديث جابر بسند حسن عن

النبي ﷺ قال : «أكثر من يموت . . . الخليل» .

وبعد بيان ماهية كلٍّ من العين والنَّفْس ، يوحى الظاهر أن العين والنفس مترادفان ، كأنهما اسمان لمسمًى واحد ، وحين يذكران معاً تكون العين تفسيراً للنفس ، كما في رقية جبريل للنبي ﷺ تلك التي أثبتناها الآن . ولكن بعد التدقيق والتمحيص : يظهر أن النَّفس أعم ، والعين أخص ، كما يشهد بذلك الواقع ، وهذا هو ما ينبغي أن يحمل عليه الحديث .

المبحث الثالث

علاقة كل من الحسد والعين بالآخر

وعلى ضوء ما قدمنا في ماهية الحسد والعين ، وما في معناهما ، يتبين الفرق بينهما .

وخلاصته : أن الحسد أعم من وجه ، وأخص من وجه آخر ، وكذلك العين ، فمن حيث السبب أو الباعث على الحسد والعين يلتقيان فيما كان سببه أو باعته البغض أو الكراهية للنعمة تكون عند الغير ، وإرادة زوالها عنه ، وتنفرد العين فيما كان سببه الإعجاب والاستحسان ، ومن حيث السعي في إزالة النعمة عن الغير يلتقيان فيما كانت وسيلته الرؤية ، أو التوجه بالروح أو التوهم والتخيل ، وينفرد الحسد فيما كانت وسيلته غير ذلك من الاتصال والملامسة ، أو التهمة ، أو الأدعية ، والرقي ، والتعوذات ، يقول ابن حجر : «والعين تكون مع الإعجاب ، ولو بغير حسد ، ولو من الرجل المحب ، ومن الرجل الصالح» (١) ، وفي هذا إشارة إلى الوجه الأول .

ويقول : ابن القيم : «والتأثير غير موقوف على الاتصالات الجسمية كما يظنه مَنْ قلَّ علمه ومعرفته بالطبيعة والشريعة ، بل التأثير يكون تارةً بالاتصال ،

(١) انظر : فتح الباري ١٠ / ٢٠٥ .

وتارة بالمقابلة ، وتارة بالرؤية ، وتارة بتوجه الروح نحو مَنْ يؤثر فيه ، وتارة بالأدعية ، والرقي ، والتعوذات ، وتارة بالوهم ، والتخيّل . ونفس العائن لا يتوقف تأثيرها على الرؤية ، بل قد يكون أعمى ، فيوصف له الشيء ، فتؤثر نفسه فيه ، وإن لم يره ، وكثير من العائنين يؤثر في المعين بالوصف من غير رؤية ، وقد قال تعالى لنبيه :

﴿ وَإِنْ يَكَادُ الَّذِينَ كَفَرُوا لَيُزْلِقُونَكَ بِأَبْصَرِهِمْ لَمَّا سَمِعُوا الذِّكْرَ وَيَقُولُونَ إِنَّهُ لَمَجْنُونٌ ﴾ القلم : آية (٥١)

وقال :

﴿ قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ (١) مِنْ شَرِّ مَا خَلَقَ (٢) وَمِنْ شَرِّ غَاسِقٍ إِذَا وَقَبَ (٣) وَمِنْ شَرِّ النَّفَّاثَاتِ فِي الْعُقَدِ (٤) وَمِنْ شَرِّ حَاسِدٍ إِذَا حَسَدَ (٥) ﴾ (١) وفي هذا إشارة إلى الوجه الثاني .

المبحث الرابع

الحسد في الدراسات النفسية المعاصرة

يتصور كثير من علماء النفس المعاصرين : أن الحسد من مكونات انفعال الغيرة التي تحمل على الصراع بين المتنافسين ، وتمنّي الخصومة بينهم .

ومنهم مَنْ يتصوره : من مكونات سمة العداوة Hostility trait وهي سمة مرتفعة عند الجانحين ، فكلما زاد الحسد ، وما يرتبط به : من حقد ، وغيط ، وخصومة ، وشحناء ، وبغضاء ، زاد الميل للعدوان والرغبة في التعدي على الناس ، وممتلكاتهم .

أما مدرسة التحليل النفسي الفرويدية فتتصور : أن الحسد عند البنات أعلا منه عند الأولاد ، وردّوا ذلك إلى عوامل فطرية قائلين : «إن البنت تحسد الولد

لامتلاكه قضيباً ، وترغب في امتلاك مثله ، فتميل إلى إبيها ، وتغير عليه من أمِّها ، وتسمِّي ذلك «عقدة الكترا» ويميل الولد إلى أمِّه ، ويغير عليها من أبيه «عقدة أوديب» .

وقد أثبتت الدراسات التجريبية خطأ هذا التصور ، نظراً لكون الحسد بين أفراد الجنس الواحد ، أعلا منه بين أفراد الجنسين ، فالبنت تحسد البنت مثلها أكثر ممَّا تحسد الأولاد ، والولد يحسد الولد مثله أكثر ممَّا يحسد البنات (١) .

(١) انظر : زاد المعاد ٣ / ١١٨ .

الفصل الثاني

حول حقيقة الحسد والعين بين الإنكار والإثبات

في ضوء السُّنة النبوية

ونعرض في هذا الفصل : أقوال المنكرين والمثبتين للحسد والعين ، وأدلة كل فريق ، ثم نوازن بين هذه الأدلة ، لمعرفة الرأي الراجح في ضوء السُّنة النبوية ، وذلك من خلال هذه المباحث :

المبحث الأول

المنكرون للحسد والعين وأدلتهم

أنكر الحسد والعين نفرٌ من الناس ، وهم : الطبيعيون الماديُّون الملحدون الذي يقولون : الكون مادة ، ولا إله ، ولا إيمان ، إلا بما تدرك الحواس الخمس . والطبيعة ، أو الصدفة ، أو الأسباب والمسببات ، هذه هي التي تحرَّك كل شيء في هذا العالم .

وما دمنا لا نرى اتصالاً محسوساً مباشراً بين الحاسد والعائن ، وبين المحسود والمعيون - عند نزول الضرر بكل منهما - ، فإننا لا نُسلِّم بالحسد والعين ، وإنما هما من قبيل الأوهام والخيالات ، فدليلهم - أذن - هو الواقع المدرك بالحواس .

يقول ابن القيم عن هذا التفرُّق من النَّاس :

«فأبطلت طائفة ممَّن قلَّ نصيبهم من السَّمْع والعقل أمر العين وقالوا : «إنما ذلك أوهام لا حقيقة لها» (١) .

وقال المازري : «وقد أنكره طوائف من المبتدعة ، والدليل على فساد ما

(١) انظر : زاد المعاد ٣ / ١١٧ .

قالوه : أن كل معنى ليس بمحال في نفسه : ولا يؤدي إلى قلب حقيقة ، ولا إفساد بدليل ، فإنه من مجوزات العقول ، فإذا أخبر الشرع بوقوعه فلا معنى لتكذيبه ، وهل فرق بين تكذيبه في هذا - إذ ثبت جوازه - ، وبين تكذيبه فيما نخبر من أخبار الآخرة» (١) .

وإنصافاً لهؤلاء ينبغي التفريق بين إنكار أصل الفعل ، وإنكار الأثر المترتب عليه ، إذ هم لا ينكرون أصل الفعل ، وإنما ينكرون الأثر المترتب عليه .

المبحث الثاني

المثبتون للحسد والعين وأدلتهم

وأنبت الحسد والعين أهل السنة والجماعة ، مستدلين بقوله تعالى :

﴿ وَمِنْ شَرِّ حَاسِدٍ إِذَا حَسَدَ ۝ ﴾ «الفلق» .

إذ يقول القرطبي - رحمه الله تعالى :

«وقوله ﴿ وَمِنْ شَرِّ حَاسِدٍ إِذَا حَسَدَ ۝ ﴾ : سدليل على أن الحسد يؤثر في المحسود ، ضرراً يقع به ، إما في جسمه بمرض ، أو في ماله ، وما يختص به بضرر ، وذلك بإذن الله - تعالى - ومشيئته ، كما قد أجرى عاداته ، وحقق إرادته ، فربط الأسباب بالمسببات ، وأجرى بذلك العادات ، ثم أمرنا في دفع ذلك بالالتجاء إليه ، والدعاء ، وأحالنا على الاستعانة بالعود والرقى (٢) .

ويقوله تعالى :

﴿ وَإِنْ يَكَادُ الَّذِينَ كَفَرُوا لَيَقُولُنَّكَ بِأَبْصَرِهِمْ لَمَّا سَمِعُوا الذِّكْرَ وَيَقُولُونَ إِنَّهُ لَمَجْنُونٌ ۝۱ ﴾ وما هو إلا ذكرٌ للعلمين ﴿ ٥٢ ﴾ «القلم» .

(١) انظر : المعلم بفوائد مسلم ٣/ ١٥٥ - ١٥٦ ، وعنه نقل النووي في : المنهاج ٥/ ٣٢ .

(٢) انظر : المفهم لما أشكل من تلخيص كتاب مسلم ٥/ ٥٦٤ .

وبقوله ﷺ : «العينُ حقٌّ ، ولو كان شيءٌ سابقَ القَدَرِ سبقتهُ العينُ ، وإذا استُغسلتم فاغسلوا» (١) .

إذ يقول القرطبي :

قوله : «العين حقٌّ» أي ثابت موجود ، لا شكَّ فيه ، وهذا قول علماء الأُمَّة ، ومذهب أهل السنة (٢) .

ويقول أيضاً :

وقوله : «ولو كان شيءٌ سابقَ القدر لسبقته العين» هذا إغياض في تحقيق إصابة العين ، ومبالغة فيه ، تجرى مجرى التمثيل ، لأنَّه يمكن أن يَرُدَّ القدر شيء ، فإن القدر عبارة عن سابق علم الله - تعالى - ونفوذ مشيئته ، ولا رادَّ لأمره ، ولا مُعَقَّبٌ لحكمه ، وإنما هذا خرج مخرج قولهم : لأطلبنَّك لو تحت الثرى ، أو لو صعدت إلى السماء ، ونحوه ، مما يجري هذا المجرى ، وهو كثير (٣) .

وبقوله ﷺ :

«والعين حقٌّ ، ويحضر بها الشيطان ، وحسد ابن آدم» (٤) .

ويقوله أيضاً :

«أكثر من يموت بعد قضاء الله وقدره بالنفس . يعني : بالعين» (٥) .

(١) الحديث أخرجه مسلم في كتاب السَّلام : باب الطبِّ والمرضى والرُّقى ٣٢ / ٥ (المنهاج للنووي) من حديث ابن عباس مرفوعاً به ، والترمذي كتاب الطب : باب أن العين حقٌّ والغسل لها ٣٤٧ / ٤ برقم ٢٠٦٢ من حديث ابن عباس ، والنسائي (الكبرى) كتاب الطب : باب العين ٣٨١ / ٤ برقم ٧٦٢٠ / ٤ من حديث ابن عباس به ، وابن ماجه : كتاب الطب : باب العين ١١٥٩ / ٢ برقم ٣٥٠٦ من حديث عبدالله بن عامر بن ربيعة ، عن أبيه ، مرفوعاً ، وبرقم ٣٥٠٨ من حديث أبي هريرة مرفوعاً ، غير أنه اقتصر في الروايتين على قوله : «العين حقٌّ» وبرقم ٣٥٠٨ من حديث عائشة مرفوعاً بلفظ : «استعيذوا بالله ، فإن العين حقٌّ» غير أن في إسناده - كما قال البوصيري في : مصباح الزجاجة - أبا واقد ، واسمه . صالح بن محمد بن زائدة الليثي وهو ضعيف .

(٢) (٣، ٢) انظر : المفهم ٥٦٥ / ٥ ، ٥٦٦ .

(٤) الحديث أخرجه أحمد ٤٣٩ / ٢ دار صادر بيروت ، ١٨٢ / ٣ ، ١٨٣ ، برقم ٩٣٧٦ من حديث أبي هريرة بهذا اللفظ .

(٥) الحديث سبق تخريجه في ص ، ١٧ حاشية (٢) .

واستدلوا بأن العقل لا يمنع ذلك ، كما تقدم ردُّ المازري على الطبيعيين .

كما استدلوا بالواقع نفسه ، حيث يقول القرطبي :

«فكم من رجل أدخلته العينُ القبرَ ، وكم من جملٍ ظهيرُ أحلَّتْهُ القدرُ ،
لكن ذلك بمشيئة الله - تعالى - كما قال :

﴿ وَمَا هُمْ بِضَآرِّينَ بِهِ مِنْ أَحَدٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ ﴾ (البقرة : ١٠٢) (١) .

وبينَ أهل السنة والجماعة الكيفية التي يتم بها ذلك ، قائلين : لا يبعد أن تنبعث جواهر لطيفة غير مرئية من العين ، فتتصل بالمعين ، وتتخلل مسامَّ جسمه ، فيخلق الله سبحانه الهلاك عندها ، كما يخلق الهلاك عند شرب السُّمِّ ، عادة أجراها الله - تعالى - ، وليس ضرورة ، ولا طبيعة ألجأ إليها العقل (٢) .

وأيدوا هذه الكيفية بما هو مُشاهد في الواقع ، حيث أجرى الله العادة بوجود كثير من القوى ، والخواص في الأجسام والأرواح ، كما يحدث لمن ينظر إليه من يحتشمه من الخجل ، فيرى في وجهه حمرة شديدة ، لم تكن قبل ذلك ، وكذا الاصفرار عند رؤية مَنْ يخافه (٣) .

يقول ابن حجر :

«وقد أشكل ذلك على بعض الناس فقال : كيف تعمل العين من بعد حتى يحصل الضرر للمعيون؟ والجواب : أن طبائع الناس تختلف ، فقد يكون ذلك من سُمٍّ يصل من عين العائن في الهواء إلى بدن المعيون ، وقد نقل عن بعض مَنْ كَانَ معيَناً أَنَّهُ قال : إذا رأيتُ شيئاً يعجبني وجدتُ حرارة تخرج من عيني ،

(١) انظر : المفهم ٥/ ٥٦٥ .

(٢) انظر : المعلم بفوائد مسلم ٣/ ١٥٦ ، وعنه نقل النووي في : المنهاج شرح صحيح مسلم بن الحجاج ٥/ ٣٢ .

(٣) انظر : فتح الباري ١٠/ ٢٠٠ .

ويقرب ذلك بالمرأة الحائض تضع يدها في إناء اللبن فيفسد ، ولو وضعتها بعد طهرها لم يفسد ، وكذا تدخل البستان فتضر بكثير من الغروس من غير أن تمسّها يدها ، ومن ذلك : أن الصحيح قد ينظر إلى العين الرمداء فيرمد ، ويتشاءب واحد بحضرته فيتشاءب هو ، أشار إلى ذلك ابن بطلان^(١) .

ويقول في موضع آخر :

«وكل ذلك بواسطة ما خلق الله - تعالى - في الأرواح من التأثيرات ، ولشدة ارتباطها بالعين نسب الفعل إلى العين ، وليست هي المؤثرة ، وإنما التأثير للروح ، والأرواح مختلفة في طبائعها ، وقواها وكميافياتها ، وخواصها .

فمنها : ما يؤثر في البدن بمجرد الرؤية من غير اتصال به ، لشدة خبث تلك الروح ، وكميافيتها الخبيثة . والحاصل : أن التأثير بإرادة الله - تعالى - وخلقها ليس مقصوراً على الاتصال الجسماني ، بل يكون تارةً به ، وتارةً بالمقابلة ، وأخرى بمجرد الرؤية ، وأخرى بتوجه الروح ، كالذي يحدث من الأدعية ، والرقى ، والالتجاء إلى الله ، وتارةً يقع ذلك بالتوهم ، والتخيّل ، فالذي يخرج من عين العائن : سهم معنوي ، إن صادف البدن ولا وقاية له أثر فيه ، وإلا لم ينفذ السهم ، بل ربما ردّ على صاحبه كالسهم الحسيّ سواء^(٢) .

هذا ومن المثبتين من فلاسفة الإسلام ، وأصحاب المذهب العقلي من صور هذه الكيفية قائلاً :

«إن العائن تنبعث من عينه قوةٌ سُمّية تتصل بالمعيون فيهلك ، أو يفسد ، قالوا : لا يستنكر هذا ، كما لا يستنكر قوةٌ سُمّية من الأفعى والعقرب تتصل باللدغ فيهلك ، وإن كان ذلك غير محسوس لنا ، فكذلك العين^(٣) .

(١) المرجع السابق : ١٠ / ٢٠٠ ، ٢٠١ .

(٣) انظر : المعلم بفوائد مسلم ، ٣ / ١٥٦ وعنه نقل النووي في : المنهاج ٥ / ٣٢ .

وقد أبطل المازري هذا التفسير بقوله :

«وهذا عندنا غير مُسلم ، لأنَّنا بيَّنا في كتب علم الكلام ألا فاعل إلا الله - تعالى - ، وبيَّنا فساد القول بالطبائع ، وبيَّنا أن المحدث لا يفعل في غيره شيئاً ، وهذه الفصول إذا تقرَّرت لم يكن بنا حاجة معها إلى إثبات ما قالوه .

ونقول : هل هذا المنبعث من العين جوهر أو عرض ؟ فباطل أن يكون عرضاً إذ العرض لا ينبعث ، ولا ينتقل ، وباطل أن يكون جوهرًا ، إذ الجواهر متجانسة ، فليس بعضها أن يكون مفسداً لبعض أولى من أن يكون الآخر مفسداً له ، فإذا بطل كونه عرضاً أو جوهرًا مفسداً على الحقيقة ، بطل ما يشيرون إليه» (١) .

ويعني المازري بكلامه هذا : بطلان تأثير العين بذاتها كما يقول الفلاسفة ، وأصحاب المذهب العقلي ، وإنما تؤثر بإرادة الله - تعالى - وإذنه ومشيتته .

المبحث الثالث

تقييم أقوال المنكرين والمثبتين للحسد والعين

والراجع : ما ذهب إليه أهل السُّنة والجماعة : إثباتاً وكيفية ، لاسيما وقد جاء عن النبي ﷺ ما يصلح أن يُقاس عليه ، لشرح الكيفية المذكورة آنفاً .

إذ جاء عن ابن عمر - رضي الله عنهما - أنه سمع النبي ﷺ يخطب على المنبر يقول : «اقتلوا الحيات ، واقتلوا الطُّفَّيتين ، والأبتر ، فإنهما يطمسان البصر ، ويستسقطان الحبل» (٢) .

(١) انظر : المعلم بفوائد مسلم : ١٥٦/٣ ، وعنه نقل النووي في : المنهاج ٣٢/٥ .
ذو الطُّفَّيتين : الطُّفَّية : خوصة القُل في الأصل ، وجمعها طُفَى ، شبه الخطيئة الذي على ظهر الحيَّة ، بخوصتين من خوص القُل ، انظر النهاية ٤١/٣ .

والأبتر : المقطوع الذنب . ومن الحيات : القصير الذنب الخبيث ، انظر : المعجم الوسيط ٣٧/١ .
(٢) الحديث أخرجه البخاري : كتاب بدء الخلق : باب قول الله تعالى : ﴿وَبَثَّ فِيهَا مِنْ كُلِّ دَابَّةٍ﴾ ١٥٤/٤ ، ومسلم : كتاب السلام : باب قتل الحيات وغيرها ١٧٥٢/٤ - ١٧٥٣ - رقم ١٢٨/٢٢٣٣ ، وأبو داود = :

وعن أبي لبابة : أن النبي ﷺ قال : « لا تقتلوا الجنان ، إلا كل أبتري ذي طفتين ، فإنه يسقط الولد ، ويذهب البصر ، فاقتلوه » (١) .

وعن عائشة - رضي الله عنها - قالت : قال النبي ﷺ : « اقتلوا ذي الطفتين ، فإنه يلتمس البصر ، ويصيب الحمل » (٢) .

وفي رواية : « أمر النبي ﷺ بقتل الأبتري ، وقال : أنه يصيب البصر ، ويذهب الحبل » (٣) .

إذ ما يصدق على هذا الصنف من المخلوقات يصدق على الحاسد ، والعاين ، فيكون الضرر والأذى إذ أراد الله - عز وجل - ذلك ، وإفلاشيء .
أما المنكرون له أو المبتنون على غير وجهه : فلا حجة لهم سوى الهوى أو التحكم العقلي المحض ، غير أنه لا بد من التأكيد - هنا - أنه لا يصح الإفراط في رد كل ضرر أو أذى إلى الحسد والعين ، لا سيما وأن تأثيرهما ليس من ذات الحاسد أو العائن ، وإنما بمشيئة الله - عز وجل - .

ولعل الأخذ بأساليب الوقاية - التي ستذكر في موضعها من هذا البحث - مما يحمي من آثار الحسد والعين ، وكذلك الأخذ بأساليب العلاج ، مما يبطل هذا الأثر إن وقع لا قدر الله .

= كتاب الأدب : باب في قتل الحيات ٥ / ٤١١ ، برقم ٥٢٥٢ والترمذي : كتاب الأحكام والفوائد : باب ماجاء في قتل الحيات ٤ / ٦٤ - ٦٥ برقم ١٤٨٣ ، وعقب عليه بقوله : « هذا حديث حسن » وابن ماجه : كتاب الطب ، باب قتل ذي الطفتين ٢ / ١١٦٩ برقم ٣٥٣٥ ، وأحمد ٢ / ٩ ، ١٢١ ، كلهم من حديث عبد الله بن عمر - مرفوعاً ، واللفظ للبخاري .

(١) الحديث أخرجه البخاري : كتاب بدء الخلق : باب خير مال المسلم غنم يتبع بها شعف الجبال ٤ / ١٥٦ ، ومسلم : كتاب السلام : باب قتل الحيات وغيرها ٤ / ١٧٥٣ - ١٧٥٥ برقم ١٣١ ، ١٣٥ ، ١٣٦ ، وأبو داود : كتاب الأدب : باب قتل الحيات ٤ / ١٢٢ برقم ٥٢٥٣ ، وأحمد ٣ / ٤٥٣ ، كلهم من حديث أبي لبابة مرفوعاً ، واللفظ للبخاري .
(٢) الحديث بروايته أخرجه البخاري : كتاب بدء الخلق : باب خير مال المسلم غنم يتبع بها شعف الجبال ٤ / ١٥٤ ، ومسلم : كتاب السلام : باب قتل الحيات وغيرها ٤ / ١٧٥٢ برقم ١٢٧ / ٢٢٣٢ ، والنسائي : كتاب المناسك ، باب قتل الوزغ ٥ / ١٨٩ ، وابن ماجه : كتاب الطب ، باب قتل ذي الطفتين ٢ / ١١٦٩ برقم ٣٥٣٤ ، وأحمد ٦ / ٢٩ ، ٤٩ ، ٨٣ ، ١٥٧ ، ٢٣٠ ، كلهم من حديث عائشة مرفوعاً ، واللفظ للبخاري .

أجل : إن تجنّب مثل هذا الإفراط يجعل المرء يمشي في الحياة آمناً مطمئناً ،
وعلى الأخص عندما يتجنّب المعاصي والسيئات ، ويتبع ذلك بالالتزام والمحافظة
على الطاعات .

قال تعالى :

﴿ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ أُولَٰئِكَ لَهُمُ الْأَمَنُ وَهُمْ مُّهْتَدُونَ ﴾ (٨٢)

الأنعام .

﴿ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَتَطْمَئِنُّ قُلُوبُهُمْ بِذِكْرِ اللَّهِ أَلَا بِذِكْرِ اللَّهِ تَطْمَئِنُّ الْقُلُوبُ ﴾ (٢٨)

الرعد .

وفي ضوء ما تقدم من إثبات الحسد والعين وتأثيرهما بمشيئة الله - تعالى -
لا يقولن قائل : إذا كان للحسد أوللعين تأثير ضار من غير ملامسة ، فلماذا يطير
الطيّارون بالطائرات الضخمة ولا يصابون بأذى ؟ ولماذا يخترع المخترعون ، وينبغ
النابغون في قوم كفّار ماديّين ؟ ولماذا بلغت إسرائيل ما بلغت من السيطرة على
فلسطين ، بل على العالم العربي ، والإسلامي ، والغربي ، وتسخير هؤلاء
جميعاً في التمكين لها ، وترسيخ أقدامها ؟ لا يقولن قائل ذلك ، لأن الله لم يأذن
بشيء من ذلك ، ولم يشأ ، ومادام لم يأذن ولم يشأ فلا تأثير ولا ضرر .

الفصل الثالث

حول حكم الحسد والعين والحاسد والعائن في ضوء السنة النبوية
ولا بد من بيان حكم الحسد والعين ، وكذلك الحاسد والعائن ، في ضوء
السنة النبوية . وذلك من خلال هذه المباحث :

المبحث الأول

حكم الحسد والعين في ضوء السنة النبوية

يتفق العلماء : أن الحسد والعين - بمعنى تمنّي زوال النعمة أو عدم نزولها بمن
هو أهل لها ، مع السعيّ في تحقيق ذلك بكل وسيلة ممكنة - حرام ، لقوله تعالى :
﴿ قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ ① مِنْ شَرِّ مَا خَلَقَ ② وَمِنْ شَرِّ غَاسِقٍ إِذَا وَقَبَ ③
وَمِنْ شَرِّ النَّفَّاثَاتِ فِي الْعُقَدِ ④ وَمِنْ شَرِّ حَاسِدٍ إِذَا حَسَدَ ⑤ ﴾ «الفلق ١-٥» .
يقول ابن القيم - رحمه الله - :

«وتأمل تقييده سبحانه : شرّ الحاسد بقوله : «إِذَا حَسَدَ» لأن الرجل قد
يكون عنده حسد ، ولكن يخفيه ، ولا يترتب عليه أذى بوجه مّا ، لا بقلبه ، ولا
بلسانه ، ولا بيده ، بل يجد في قلبه شيئاً من ذلك ، ولا يعامل أخاه إلا بما يحبُّ
الله ، فهذا لا يكاد يخلو منه أحد ، إلا من عصم الله .

وقيل للحسن البصري : أيحسد المؤمن ؟ قال : ما أنساك لإخوة يوسف !
لكن الفرق بين القوة التي في قلبه من ذلك ، وهو لا يطيعها ، ولا ياتمر بها ، بل
يعصّيها طاعةً لله ، وخوفاً ، وحياءً منه ، وإجلالاً له أن يكره نعمه على عباده ،
فيرى ذلك مخالفةً لله ، وبغضاً لما يحبُّ الله ، ومحبةً لما يبغضه ، فهو يجاهد
نفسه على دفع ذلك ، ويلزمها بالدعاء للمحسود ، وتمنّي زيادة الخير له ،

بخلاف ما إذا حقق ذلك وحسده ، ورثب على حسده مقتضاه : من الأذى بالقلب ، واللسان ، والجوارح ، فهذا الحسد المذموم ، هذا كله حسد تمثي الزوال ، ومثله : تمثي استصحاب عدم النعمة ، فهو يكره أن يحدث الله لعبده نعمة ، بل يجب أن يبقى على حاله من جهله ، أو فقره ، أو ضعفه ، أو شتات قلبه عن الله ، أو قلة دينه . فهو يتمنى دوام ما هو فيه من نقص وعيب ، فهذا حسد على شيء مقدر ، والأول حسد على شيء محقق ، وكلاهما حاسد ، عدو نعمة الله ، وعدو عباده ، وممقوت عند الله - تعالى - ، وعند الناس ، ولا يسود أبداً ، ولا يواسى ، فإن الناس لا يسودون عليهم إلا بمن يريد الإحسان إليهم ، فأما عدو نعمة الله عليهم فلا يسودونه باختيارهم أبداً ، إلا قهراً يعدونه من البلاء والمصائب التي ابتلاهم الله بها ، فهم يغيضونه ، وهو يغيضهم» (١) .

ولقوله ﷺ : « لا تباغضوا ، ولا تحاسدوا ، ولا تدابروا ، وكونوا عباد الله إخواناً . . . » الحديث (٢) .

أما الحسد والعين - بمعنى تمثي زوال النعمة أو عدم نزولها بمن ليس أهلاً لها من كافر أو فاسق يستعين بها على معاصي الله تعالى - فليس بمذموم ، بل هو ممدوح» (٣) .

لقوله تعالى :

﴿ وَقَالَ مُوسَىٰ رَبَّنَا إِنَّكَ آتَيْتَ فِرْعَوْنَ وَمَلَأَهُ زِينَةً وَأَمْوَالًا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا رَبَّنَا لِيُضِلُّوهُنَّ سَبِيلَكَ رَبَّنَا اطْمِسْ عَلَىٰ أَمْوَالِهِمْ وَاشْدُدْ عَلَىٰ قُلُوبِهِمْ فَلَا يُؤْمِنُوا حَتَّىٰ يَرَوُا الْعَذَابَ الْأَلِيمَ ﴾ (٨٨) «يونس» .

(١) انظر : بدائع التفسير ٤٢٣/٥ - ٤٢٤ .

(٢) الحديث سيأتي تخريجه في : الفصل الرابع .

(٣) انظر : فتح الباري ١/١٦٧ بتصرف .

يقول ابن عطية : «معناه : أهلكها ، ودمرها ، وروى أن الطمسة كانت من آيات موسى - عليه السلام - التسع ، وقوله : ﴿ وَأَشَدُّ عَلَى قُلُوبِهِمْ ﴾ بمعنى اطبع ، واختم عليهم بالكفر» (١) .

ولقول نوح - عليه السلام - :

﴿ وَقَالَ نُوحٌ رَبِّ لَا تَذَرْنِي عَلَى الْأَرْضِ مِنَ الْكَافِرِينَ دَيَّارًا (٢٦) إِنَّكَ إِن تَذَرْنِي يَمْضُوا عِبَادَكَ وَلَا يَلِدُوا إِلَّا فَاجِرًا كَفَّارًا (٢٧) ﴾ «نوح» .

ورجا النبي ﷺ يوم بدر غير قريش ، لتكون نافلةً للمسلمين ، تعويضاً لهم عما تركوه في مكة من ناحية ، وإزالة لهذا المال من أيدي الكفار ، لكونهم يستخدمونه في المعصية ، ومنها : حرب الله ورسوله والمسلمين من ناحية أخرى .

فقد جاء في الحديث : أن النبي ﷺ لما سمع بأبي سفيان مقبلاً من الشام : ندب المسلمين إليهم ، وقال :

«هذه غير قريش ، فيها أموالهم ، فاخرجوا إليها ، لعل الله ينفلكموها .» (٢) .

وأما الحسد بمعنى الغبطة : أي تمنّي مثل ما عند الغير من النعمة ، دون زوالها عنه ، فجائر ، لحديث :

«لا حسد إلا في اثنتين : رجل آتاه الله مالاً فسلطه على هلكته في الحق ، ورجل آتاه الله الحكمة فهو يقضي بها ويعلمها» (٣) .

وقد اختلف العلماء في المراد بالحسد في الحديث :

(١) انظر : المحرر الوجيز ٢٠٦ / ٧ .

(٢) الحديث أورده ابن هشام في : السيرة النبوية ٢ / ٦٠٦ - ٦٠٧ ، من طريق ابن إسحاق ، بسند صحيح ، حيث صرح ابن إسحاق بالتحديث .

(٣) الحديث سبق تخريجه في الفصل الأول ، وسيأتي في الفصل الرابع بتفصيل أكثر .

فذهب نفر إلى أن المراد به : الغبطة ، يعني : تمني مثل ما للغير من النعمة ، دون زوالها عنه ، وأيد هذا الفهم حديث أبي هريرة مرفوعاً :

« لا حسد إلا في اثنتين : رجل علّمه الله القرآن ، فهو يتلوه آناء الليل ، وآناء النهار ، فسمعه جارُّه ، فقال : ليتني أوتيتُ مثلما أُوتي فلان ، فعملتُ مثلما يعمل ، ورجل آتاه الله مالاً فهو يهلكه في الحقّ ، فقال رجل : ليتني أوتيتُ مثلما أُوتي فلان ، فعملتُ مثلما يعمل » (١) .

يقول ابن حجر في تصوير هذا الرأي :

« وأما الحسد المذكور في الحديث : فهو الغبطة ، وأطلق الحسد عليها مجازاً ، وهو أن يتمنى أن يكون له مثلما لغيره ، من غير أن يزول عنه ، والحرص على هذا يسمى منافسة ، فإن كان في الطاعة فهو محمود ، ومنه ﴿ فليتنافس المتنافسون ﴾ ، وإن كان في معصية فهو مذموم ، ومنه : ﴿ ولا تنافسوا ﴾ ، وإن كان في الجائزات فهو مباح ، فكأنه قال في الحديث : لا غبطة أعظم أو أفضل من الغبطة في هذين الأمرين ، ووجه الحصر : أن الطاعات إمّا بدنية ، أو مالية ، أو كائنة عنهما ، وقد أشار إلى البدنية بإتيان الحكمة والقضاء بها ، وتعليمها » (٢) .

وذهب نفر ثان إلى أن الحسد في الحديث على حقيقته ، والاستثناء منقطع ، والمعنى : عليه نفي الحسد مطلقاً ، لكن هاتان الخصلتان محمودتان ، ولا حسد فيهما ، فلا حسد أصلاً (٣) .

وذهب نفر ثالث إلى أن الكلام جرى مجرى المبالغة في الحث على تحصيل

(١) الحديث سبق تخريجه : الفصل الأول .

(٢) انظر : فتح الباري ١ / ١٦٧ .

(٣) انظر : فتح الباري ١ / ١٦٧ .

هاتين الخصلتين ، كأنه قيل : لو لم يمكن تحصيل هاتين الخصلتين إلا بالطريق المذموم - وهو الحسد - ، لكان ما فيهما من الفضل حاملاً على الإقدام على تحصيلهما بهذه الطريق ، فكيف والطريق المحمود تساعد على تحصيلهما (١) .

المبحث الثاني

حكم الحاسد والعائن في ضوء السنة النبوية

وأما حكم الحاسد والعائن فقد قال أبو العباس أحمد بن عمر القرطبي ٦٥٦ هـ : «مَنْ عَرَفَ بِالْإِصَابَةِ بِالْعَيْنِ مَنَعَ مِنْ مَدَاخِلَةِ النَّاسِ ، دَفْعاً لَضَرَرِهِ . قَالَ بَعْضُ الْعُلَمَاءِ : يَأْمُرُهُ الْإِمَامُ بِلِزُومِ بَيْتِهِ ، وَإِنْ كَانَ فَقِيراً رَزَقَهُ مَا يَقُومُ بِهِ ، وَكَفَّ أَذَاهُ عَنِ النَّاسِ ، وَلَوْ انْتَهَتْ إِصَابَةُ الْعَيْنِ إِلَى أَنْ يُعْرَفَ بِذَلِكَ ، وَيُعْلَمَ مِنْ حَالِهِ أَنَّهُ كَلِمَا تَكَلَّمَ بِشَيْءٍ مُعْظِماً لَهُ ، أَوْ مُتَعَجِّباً مِنْهُ أَصِيبَ ذَلِكَ الشَّيْءُ ، وَتَكَرَّرَ ذَلِكَ بِحَيْثُ يَصِيرُ ذَلِكَ عَادَةً ، فَمَا أَتْلَفَهُ بَعِينُهُ غَرَمُهُ ، وَإِنْ قَتَلَ أَحَدًا بِعَيْنِهِ عَامِداً لَقَتَلَهُ قَتْلَ بِهِ ، كَالسَّاحِرِ الْقَاتِلِ بِسِحْرِهِ عِنْدَ مَنْ لَا يَقْتُلُهُ كُفْراً» (٢) .

ويمكن حمل كلام هذا النفر من العلماء على ما إذا استخدم الحاسد والعائن قوي خفية ! كالسحر ، أو الجن ، مثلاً .

وذهب الشافعية : إلى أنه لا قصاص ، ولا دية ، ولا كفارة على الحاسد أو العائن إذا تسبب بعمله هذا في قتل غيره ، معللين : أن ذلك لا يقتل غالباً ، ولا يُعد مهلكاً .

قال النووي : - رحمه - الله :

«ولا دية فيه ، ولا كفارة ، لأن الحكم إنما يترتب على منضبط عام ، دون ما يختص ببعض الناس في بعض الأحوال ، مما لا انضباط له ، كيف ولم يقع منه

(١) انظر : فتح الباري ٧٣/٩ بتصرف .

(٢) انظر : المفهم ٥/٥٦٨ .

فعل أصلاً ، وإنما غايته حسد ، وتمنّ لزوال نعمة ، وأيضاً فالذي ينشأ عن الإصابة بالعين حصول مكروه لذلك الشخص ، ولا يتعيّن ذلك المكروه في زوال الحياة ، فقد يحصل له مكروه بغير ذلك من أثر العين (١) .

وتصوّرني أن الأمر - أولاً وآخرأ - مرجعه إلى الإمام ، يتصرف بما يراه مناسباً ، لكن لا يسمح لمثل هذا الصنف من الناس بعد اليقين الذي لاشكّ معه بخطرته - أن يخالط الناس ويعايشهم ، وعليه أن يوفّر له ولأهله وولده وذويه كفايتهم من العيش المناسب ، وهذا ما نقله ابن بطل عن بعض أهل العلم : أنه ينبغي للإمام منع العائن - إذا عُرِف بذلك - مداخلته الناس ، وأن يلزم بيته ، فإن كان فقيراً رزقه ما يقوم به ، فإن ضرره أشد من ضرر المجذوم الذي أمر عمر - رضي الله عنه - بمنعه من مخالطة الناس ، كما تقدّم واضحاً في بابه ، وأشد من ضرر الثوم الذي منع الشارع أكله من حضور الجماعة» (٢) .

وعقّب النووي على هذا الرأي بقوله :

«وهذا القول صحيح متعيّن ، لا يعرف عن غيره تصريح بخلافه» (٣) .

وينبغي الانتباه إلى أمر في غاية الأهمية - في هذا المقام - ألا وهو : عدم اتهام أحد من الناس بالحسد أو العين إلا بالبينة المتمثلة في الإقرار أو ، العلم من حاله أنّه كلما تحدّث بشيء - على جهة التعظيم ، أو التعجب منه - أصيب ذلك الشيء ، وتكرر منه بحيث تصير عادة له .

(١) انظر : روضة الطالبين ٣٤٨ / ٩ ، وعنه نقل ابن حجر في : فتح الباري ٢٠٥ / ١٠ .

(٢ ، ٣) انظر : فتح الباري ٢٠٥ / ١٠ .

الفصل الرابع

أسباب الحسد والعين في ضوء السنة النبوية

وهناك أسباب وبواعث توقع في كلٍّ من الحسد والعين ، ودونك هذه الأسباب ، وتلك البواعث :

١- وقوف المرء عند النعمة يراها في يد الغير ، وقد حُرِّمَ هو منها ، مع نسيان المنعم وحكمته :

ذلك ، أن وقوف المرء عند النعمة يراها في يد الغير من : صحة ، وعافية ، وعلم ، ووجاهة ، ومال ، ورئاسة ، وأهل ، وولد ، وعشيرة ، ونحوها ، وقد حرم هذا المرء من هذه النعمة مع نسيان المنعم ، وأنه سبحانه قَسَمَ النِّعم بين عباده بحكمة وتقدير ، بحيث يستوي العباد في نعم الدنيا في النهاية ، ولا يبقى التفاضل إلا بالتقوى وصالح العمل .

ذلك كله يفتح الطريق أمام الشيطان ، ليلقي في النفس طائفة من التساؤلات : لم كانت هذه النعمة عند فلان من الناس ؟ ولم خُصَّ بها دوني وهو لا يبلغ من الأهلية لها ما بلغت ؟ ولم لم تكن لي من أول الأمر ؟ وإن هذه النعمة التي أصابته دوني ، جعلت له مكاناً مرموقاً بين الناس ، ويظل الشيطان يُلقي هذه التساؤلات على النفس ، وينفخ فيها ، حتى تصل إلى حدِّ كراهية هذه النعمة عند الغير ، وتمنِّي زوالها مطلقاً ، أعم من أن تؤول إليه أو إلى غيره ، بل العمل بالفعل على تحقيق ذلك ، بوسيلة أو أكثر من وسائل الحسد ، والعين التي ذكرنا آنفاً .

وكراهية النعمة عند الغير وتمنِّي زوالها عنه ، والعمل على تحقيق ذلك - بوسيلة أو بأخرى - إنما هو الحسد ، أو العين كما قدمنا .

عن أبي هريرة - رضي الله عنه - أن رسول الله ﷺ قال :

«لا يجتمعان في النار : مسلم قتل كافراً ، ثم سدّد وقارب ، ولا يجتمعان في جوف مؤمن : غبار في سبيل الله ، وفحيح جهنّم ، ولا يجتمعان في قلب عبد : الإيمان ، والحسد» (١) .

والحديث دالٌّ بمنطوقه ، أو بلفظه على أنّ الإيمان بالله المنعم لا يجتمع مع الحسد أبداً ، بل إذا وُجد أحدهما انتفى الآخر ، فإذا وجد الإيمان بالله انتفى الحسد ، وإذا انتفى الإيمان بالله وُجد الحسد ، سواء فُسّر انتفاء الإيمان بانتفاء أصله - وهو الكفر بكل صوره وأشكاله من الإلحاد والشرك - أم فُسّر بانتفاء كماله .

يقول العلامة السّندي في حاشيته على سنن النسائي تعليقاً على الجملة الأخيرة من الحديث :

«هذا تقبيح للحسد ، وبيان أنّه لا ينبغي للمؤمن أن يحسد ، فإنه ليس من شأنه ذلك ، فمعنى لا يجتمعان ههنا : أنه ليس من شأن المؤمن أن يجمعهما ، ويحتمل أن المراد بالإيمان : كماله ، فليتأمل : «يعني : المراد بالإيمان : أصله ، أو كماله» والله تعالى أعلم (٢) .

وقد حدثنا الله - عزّ وجلّ - في كتابه الكريم عن صنفين من الكفار قادهم الكفر بالله إلى الحسد : وهما أهل الكتاب : اليهود والنصارى ، ومشركوا مكة .
أمّا أهل الكتاب :- اليهود والنصارى - فقد حسدوا محمداً وأمّته على الفضل

(١) الحديث أخرجه النسائي : كتاب الجهاد : باب فضل من عمل في سبيل الله على قدمه ١٢/٦ - ١٣ (الجبتي) ٩/٣ - ١٠ رقم (٤-٧) ٤٣١٧ - ٤٣٢٠ (الكبرى) ، عن عيسى بن حماد ، عن ليث ، عن محمد بن عجلان ، عن سهيل بن أبي صالح ، عن أبيه ذكوان ، عن أبي هريرة به ، واختلف فيه على سهيل .
(٢) ١٣/٦ : بهامش : الجبتي ، وزهر الرّبي .

الذي حباهم الله به ، حيث أعطى الله محمداً الرسالة العالمية الخاتمة ، ووعد بحفظها بنفسه ، وجعل أمته خير أمة أخرجت للناس ، وبلغ بهم الحسد حداً ودُّوا معه أن نصير كفاراً مثلهم ، قال تعالى :

﴿ أَمْ لَهُمْ نَصِيبٌ مِّنَ الْمُلْكِ فَإِذَا لَا يُؤْتُونَ النَّاسَ نَقِيرًا ۝٥٣ أَمْ يَحْسُدُونَ النَّاسَ عَلَىٰ مَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِن فَضْلِهِ فَقَدْ آتَيْنَا آلَ إِبْرَاهِيمَ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَآتَيْنَاهُم مَّا كَانُوا عَظِيمًا ۝٥٤ فَيَحْسَدُونَ عَلَىٰ آلِهِ وَمِنْهُمْ مَّنْ صَدَّ عَنْهُ وَكَفَىٰ بِجَهَنَّمَ سَعِيرًا ۝٥٥ ﴾ [النساء] .

يقول ابن جرير - رحمه الله - :

«وأولى الأقوال في ذلك بالصواب : أن يقال : إن الله عاتب اليهود الذين وصف صفتهم في هذه الآيات ، فقال لهم في قيلهم للمشركين من عبدة الأوثان : إنهم أهدى من محمد ، وأصحابه سبيلاً ، على علم منهم بأنهم في قيلهم ما قالوا من ذلك كذبٌ ، أم يحسدون الناس على ما آتاهم الله من فضله ، وإنما قلنا : ذلك أولى بالصواب ، لأن ما قبل قوله : «أم يحسدون الناس على ما آتاهم الله من فضله» مضى بدم القائلين من اليهود للذين كفروا : هؤلاء أهدى من الذي آمنوا سبيلاً ، فإلحاق قوله : «أم يحسدون الناس على ما آتاهم الله من فضله ، بدمهم على ذلك ، وتقريظ للذين آمنوا الذين قيل فيهم ما قيل أشبه ، وأولى ، مالم يأت دلالة على انصراف معناه ، عن معنى ذلك ، واختلف أهل التأويل في تأويل الفضل الذي أخبر الله أنه آتي الذين ذكرهم في قوله : «أم يحسدون الناس على ما آتاهم الله من فضله» ، فقال بعضهم : ذلك الفضل هو النبوة ، وقيل : غير ذلك» .

واختار ابن جرير : أن هذا الفضل : هو النبوة التي فضّل بها محمد وتشرف بها العرب ، فقال : «وأولى التأويلين في ذلك بالصواب : قول قتادة ،

وابن جريج : إن معنى الفضل في هذا الموضع النبوة ، التي فضل الله بها محمداً ، وشرف بها العرب ، إذ آتاها رجالاً منهم دون غيرهم» (١) .

ويقول الألويسي - رحمه الله - :

«أم يحسدون الناس : انتقال عن توبيخهم بالبخل إلى توبيخهم بالحسد الذي هو من أقبح الرذائل المهلكة من اتصف بها : دنيا ، وأخرى . وذكره بعده من باب الترقّي ، وأم منقطعة ، والهمزة المقدرة بعدها لإنكار الواقع ، والمراد من الناس : سيّدهم ، بل سيد الخليقة على الإطلاق : محمد ﷺ . وإلى هذا ذهب عكرمة ، وجاهد ، والضحاك ، وأبو مالك ، وعطية .

وذهب قتادة ، والحسن ، وابن جريج إلى أن المراد بهم : العرب . وعن أبي جعفر ، وأبي عبد الله : أنهم النبي ﷺ وآله ، عليه وعليهم أفضل الصلاة ، وأكمل التسليم ، وقيل : المراد بهم جميع الناس الذين بعث إليهم النبي ﷺ ، من الأسود والأحمر ، بل أيحسدونهم : يعني النبوة ، أو بعثة النبي ﷺ منهم ، ونزول القرآن بلسانهم : أو جمعهم كمالات تقصر عنها الأماني ، أو تهية سبب رشادهم ببعثة النبي ﷺ إليهم ، والحسد على هذا مجاز ، لأن اليهود لما نازعوه في نبوته ﷺ - التي هي إرشاد لجميع الناس فكأنما - حسدوهم جمع» (٢) .

وقال تعالى :

﴿ وَكَثِيرٌ مِّنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَوْ يَرُّدُّوْكُمْ مِّنْ بَعْدِ إِيمَانِكُمْ كَفَّارًا حَسَدًا مِّنْ عِندِ أَنْفُسِهِمْ مِّنْ بَعْدِ مَا بَيَّنَّ لَهُمُ الْحَقُّ ﴾ «البقرة : ١٠٩» .

يقول ابن جرير - رحمه الله - :

ويعني بقوله - جل ثناؤه - «حسداً من عند أنفسهم» : أن كثيراً من أهل

(١) انظر : جامع البيان في تفسير القرآن ٥ / ٨٨ المجلد الرابع .

(٢) انظر : روح المعاني ٥ / ٧٥ المجلد الثاني .

الكتاب يودُّون للمؤمنين ما أخبر الله - جلَّ ثناؤه - عنهم : أنهم يودُّونه لهم من الرِّدَّة عن إيمانهم إلى الكفر - حسداً منهم ، وبغياً عليهم ، والحسد - إذن - منصوب على غير النَّعت للكفار ، ولكن على وجه المصدر الذي يأتي خارجاً من معنى الكلام الذي يخالف لفظه لفظ المصدر ، كقول القائل لغيره : تَمَنَّيتُ لك ما تَمَنَّيتُ من السوء ، حسداً منِّي لك ، فيكون الحسد مصدراً من معنى قوله : تَمَنَّيتُ من السوء ، لأن في قوله : تَمَنَّيتُ لك ذلك : معنى حَسَدْتُكَ على ذلك ، فعلى هذا نصب الحسد ، لأن في قوله : «ودَّ كثير من أهل الكتاب لو يردُّونكم من بعد إيمانكم كفاراً» ، يعني حسدكم أهل الكتاب على ما أعطاكم الله من التوفيق ، ووهب لكم من الرشاد لدينه ، والإيمان برسوله ، وخصَّكم به من أن جعل رسوله إليكم رجلاً منكم ، رؤفاً بكم ، رحيماً ، ولم يجعله منهم ، فتكونوا له تبعاً ، فكان قوله : حسداً مصدراً من ذلك المعنى ، وأما قوله : من عند أنفسهم ، فإنه يعني بذلك من قبل أنفسهم ، كما يقول القائل : لي عندك كذا ، وكذا ، بمعنى لي قبلك . وإنما أخبر الله - جلَّ ثناؤه - عنهم المؤمنين أنهم ودَّوا ذلك للمؤمنين من عند أنفسهم ، إعلالاً منه لهم بأنهم لم يؤمروا بذلك في كتابهم ، وأنهم يأتون ما يأتون من ذلك على علم منهم بنهي الله إياهم عنه» (١) .

ويقول سبحانه عن المشركين :

﴿ وَقَالُوا لَوْلَا نُزِّلَ هَذَا الْقُرْآنُ عَلَى رَجُلٍ مِنَ الْقَرْيَتَيْنِ عَظِيمٍ ﴾ (٣١) أَهْمُ يَقْسِمُونَ رَحْمَتَ رَبِّكَ نَحْنُ قَسَمْنَا بَيْنَهُمْ مَعِيشَتَهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَرَفَعْنَا بَعْضَهُمْ فَوْقَ بَعْضٍ دَرَجَاتٍ لِيَتَّخِذَ بَعْضُهُمْ بَعْضًا سَخِرَاءً وَرَحِمَتْ رَبِّكَ خَيْرٌ مِمَّا يَجْمَعُونَ ﴾ (الزخرف ٣٢)

(١) انظر : جامع البيان ١ / ٣٨٩ المجلد الأول .

يقول ابن جرير - رحمه الله - :

«وقوله : ﴿أهم يقسمون رحمة ربك﴾ ، يقول تعالى ذكره : أهؤلاء القائلون لولا نزل هذا القرآن على رجل من القريتين عظيم : يا محمد ، يقسمون رحمة ربك بين خلقه ، فيجعلون كرامته لمن شاءوا ، وفضله لمن أرادوا ، أم الله الذي يقسم ذلك ، فيعطيه مَنْ أَحَب ، ويحرمه مَنْ شاء . . . ؟ وقوله : «نحن قسمنا بينهم معيشتهم في الحياة الدنيا» ، يقول تعالى ذكره : بل نحن قسمنا رحمتنا وكرامتنا بين مَنْ شئنا مَنْ خلقنا ، فنجعل من شئنا رسولاً ، ومَنْ أردنا صديقاً ، ونتخذ مَنْ أردنا خليلاً ، كما قسمنا بينهم معيشتهم التي يعيشون بها في حياتهم الدنيا من الأرزاق والأقوات ، فجعلنا بعضهم فيها أرفع من بعض درجة ، بل جعلنا هذا غنياً ، وهذا فقيراً ، وهذا ملكاً ، وهذا مملوكاً ، «ليتخذ بعضهم بعضاً سخرياً» (١) .

ويقول ابن كثير - رحمه الله - :

«وقالوا : أي كالمعترضين على الذي أنزله - تعالى ، وتقْدَس ! - : «لولا نزل هذا القرآن على رجل من القريتين عظيم» : أي هلاً كان إنزال هذا القرآن على رجل عظيم : كبير في أعينهم ، من القريتين : مكة والطائف . وقد ذكر غير واحد من السلف : أنهم أرادوا بذلك : الوليد بن المغيرة ، وعروة بن مسعود الثقفي . وعن مجاهد : يعنون عتبة بن ربيعة بمكة ، وابن عبد ياليل بالطائف ، وقال السُّدِّي : عنوا بذلك : الوليد بن المغيرة ، وكنانة بن عمرو الثقفي .

والظاهر : أن مرادهم رجل كبير من أي البلدين كان ، قال تعالى - ردّاً عليهم في هذا الاعتراض : «أهم يقسمون رحمة ربك؟» أي ليس الأمر مردوداً

(١) انظر : جامع البيان ٢٥ / ٤٠ ، ٤١ المجلد الحادي عشر .

إليهم ، بل إلى الله - عزَّ وجلَّ - والله أعلم حيث يجعل رسالته ، فإنه لا ينزلها إلا على أذكى الخلق قلباً ونفساً ، وأشرفهم بيتاً ، وأطهرهم أصلاً ، ثم قال - عزَّ وجلَّ - مبيناً أنه قد فاوت بين خلقه ، فيما أعطاهم من الأموال والأرزاق والعقول ، والفهوم ، وغير ذلك من القوى الظاهرة والباطنة - فقال : (نحن قسمنا بينهم معيشتهم في الحياة الدنيا . . . الآية (١) .

ويقول سبحانه عن المشركين أيضاً :

﴿ وَإِنْ يَكَادُ الَّذِينَ كَفَرُوا لَيُزْلِقُونَكَ بِأَبْصَرِهِمْ لَمَّا سَمِعُوا الذِّكْرَ وَيَقُولُونَ إِنَّهُ لَمَجْنُونٌ ﴾

﴿٥١﴾ «القلم» .

يقول ابن جرير - رحمه الله - :

«يقول - جل ثناؤه - وإن يكاد الذين كفروا يا محمد ، ينفذونك بأبصارهم من شدة عداوتهم لك ، ويزيلونك ، فيرموا بك عند نظرهم إليك ، غيظاً عليك ، وقد قيل : إنه عنى بذلك : وأن يكاد الذين كفروا مما عانوك بأبصارهم ليرمون بك يا محمد ، ويصرعونك ، كما تقول العرب : كاد فلان يصرعني بشدة نظره إليّ ، قالوا : وإنما كانت قريش عانوا رسول الله ﷺ ليصيبوه بالعين ، فنظروا إليه ليعينوه ، وقالوا : ما رأينا رجلاً مثله ، أو إنه لمجنون ، فقال الله لنبيه عند ذلك : «وإن يكاد الذي كفروا ليرمونك بأبصارهم لما سمعوا الذكر ، ويقولون : إنه لمجنون» ثم ساق من المأثور ما يؤكد ذلك (٢) .

ويقول الماوردي :

«فيه - أي قوله : «ليرمونك» - ستة أوجه :

(١) انظر : تفسير القرآن العظيم ٤/ ١٢٦ - ١٢٧ بتصرف .

(٢) انظر : جامع البيان ٢٩/ ٢٩ .

أحدها : معناه ، ليصرعونك ، قاله الكلبي .

الثاني : ليرمقونك ، قاله قتادة .

الثالث : ليزهقونك ، قاله ابن عباس ، وكان يقرؤها كذلك .

الرابع : لينفذونك ، قاله مجاهد .

الخامس : ليمسئونك بأبصارهم ، من شدة نظرهم إليك ، قاله السدي .

السادس : ليعتانونك ، أي لينظرونك بأعينهم ، قاله الفراء .

وحكي أنهم قالوا : ما رأينا مثل «حجمه» (١) . ونظروا إليه ليعينوه ، أي ليصيبوه بالعين ، وقد كانت العرب إذا أراد أحدهم أن يصيب أحداً يعني في نفسه ، أو ماله ، تجوّع ثلاثاً ، ثم يتعرض لنفسه أو ماله ، فيقول : تالله ما رأيت أقوى منه ، ولا أشجع ، ولا أكثر مالا منه ، ولا أحسن ، فيصيبه بعينه ، فيهلك هو وماله ، فأنزل الله هذه الآية (٢) .

ويقول الآكوسي - رحمه الله - :

«والمعنى أنهم لشدة عداوتهم ينظرون إليك شزراً ، بحيث يكادون يزلون قدمك ، فيرمونك ، من قولهم : نظر إليّ نظراً يكاد يصرعني ، أو يكاد يأكلني ، أي لو أمكنه بنظره الصرع أو الأكل لفعله ، وجعل مبالغة في عداوتهم حتى كأنما سرت من القلب والجوارح إلى النظر ، فعاد يعمل عمل الجوارح ، وأنشدوا قول الشاعر :

يتقارضون إذا التقوا في موطن نظراً يزل مواطئ الأقدام

أو أنهم يكادون يصيبونك بالعين ، إذ روي أنه كان في بني أسد عيانون ، فأراد بعضهم أن يعين رسول الله ﷺ فنزلت ، وقال الكلبي : كان رجل من العرب يمكث يومين أو ثلاثة لا يأكل ثم يرفع جانب خبائه ، فيقول : لم أر كالיום

(١) ولعل الصواب «حجته» انظر : بدائع التفسير ٤١٦/٥ .

(٢) انظر : التكت والعيون ٢٨٩/٤ .

إيلاً ولا غنماً أحسن من هذه ، فتسقط طائفة منها ، وتهلك ، فاقترح الكفار منه أن يصيب رسول الله ﷺ فأجابهم وأنشد :

قد كان قومك يحسبونك سيِّداً وأحال أنك سيِّدٌ معيون

فعصم الله نبيه ﷺ ، وأنزل عليه هذه الآية (١) .

٢- بسط الدنيا وتنافسها :

وقد يكون من أسباب الحسد والعين : بسط الدنيا وتنافسها : ذلك أن الدنيا إذا أقبلت على الناس ، ولم يكونوا على بصيرة بالضوابط التي وضعها الشارع الحكيم للتعامل مع هذا الدنيا ، فإنهم يقعون في شرك التنافس فيها ، ويقودهم هذا التنافس إلى الحسد : وذلك ما لفت النبي ﷺ النظر إليه حين قال :

«إذا فُتحت عليكم فارس والروم ، أي قوم أنتم؟»

قال عبدالرحمن بن عوف : نقول كما أمرنا الله (٢) ، قال رسول الله ﷺ :

«أو غير ذلك ، تتنافسون ، ثم تتحاسدون ، ثم تتدابرون ، ثم تتباغضون ،

أو نحو ذلك ، ثم تنطلقون إلى مساكن المهاجرين ، فتجعلون بعضهم على رقاب بعض» (٣) .

(١) انظر : روح المعاني ٣٨ / ٢٩ .

(٢) قوله : «نقول كما أمرنا الله» : معناه - كما ذكر النووي في : المنتهاج شرح صحيح مسلم بن الحجاج ٩٦ / ١٨ م ٩ - : «نحمده ، ونشكره ، ونسأله المزيد من فضله» : - وكما ذكر القرطبي في المذهب لما أشكل من تلخيص كتاب مسلم ١١٤ / ٧ - : «أي نقول قولاً مثل الذي أمرنا الله ، وكأن هذا منه إشارة إلى قوله تعالى : ﴿حسبنا الله ونعم الوكيل﴾ (آل عمران : ١٧٣) ، وذلك أنه فهم : أن رسول الله ﷺ خاف عليهم الفتنة من بسط الدنيا عليهم ، فأجابهم بذلك ، فكأنه قال : «تستكفي الفتن والحزن بالله ، ونقول كما أمرنا الله ، وهذا إخبار منهم عما يقتضيه حالهم في ذلك الوقت ، فأخبرهم النبي ﷺ بأنهم لا يبقون على تلك الحال ، وأنها تتغير بهم» أقول : والرأي : أنه لا تعارض بين التفسيرين ، إذ المسلم يرى أن إقبال الدنيا مثل إديارها محنة ، بل أشد ، كما قال سليمان - عليه السلام - حين من الله عليه بما من : ﴿قال هذا من فضل ربي ليبلوني أشكر أم أكفر ومن شكر فإنما يشكر لنفسه ومن كفر فإن ربي غني كريم﴾ (النمل) ، والواجب عليه حينئذ هو : الحمد ، والشكر بالعطاء ، وسؤاله المزيد من فضله ، وكذلك الاستعانة به - سبحانه - خشية الافتتان ، واستخدامها في غير مرضاة الحق - تبارك وتعالى - .

(٣) الحديث أخرجه مسلم في : كتاب الزهد والرقائق : باب ما يحذر من بسط الدنيا ، ومن التنافس ٢٢٧٤ / ٤ - ٢٢٧٥ ، رقم ٢٩٦٢ ، وابن ماجه في : السنن : كتاب الفتن : باب فتنة المال ١٣٢٤ / ٢ رقم ٣٩٩٦ ، كلاهما من حديث عبدالله بن عمرو بن العاص ، مرفوعاً ، واللفظ لمسلم ، وقوله : «ثم تنطلقون في مساكن المهاجرين . . .» الحديث ، فسره بعضهم : أنه إذا وقع التنافس بينهم والتحاسد . والتباغض : أخذ القوي حق المسكين من =

وحين قال :

«فأبشروا ، وأملوا ما يسركم ، فوالله ما الفقر أخشى عليكم ، ولكن أخشى أن تُبسط عليكم الدنيا ، كما بُسطت على من قبلكم ، تنافسوها ، كما تنافسوها ، وتهلككم ، كما أهلكتهم» (١) .

وعن عقبة بن عامر - رضي الله عنه - أن النبي ﷺ خرج يوماً فصلّى على أهل أحد صلاته على الميت ، ثم انصرف إلى المنبر ، فقال : «إني فرط لكم ، وإني شهيدٌ عليكم ، وإني والله لأنظر إلى حوضي الآن ، وأني أعطيت مفاتيح خزائن الأرض ، أو مفاتيح الأرض ، وإني والله ما أخاف عليكم أن تُشركوا

= المهاجرين الذي لا يقدر على مدافعتهم بالفقر والغلبة ، مستنداً بسياق الحديث وبرواية السمرقندي : «فيحملون» بدل «فيجعلون» ، ولكن القاضي عياض لم يرض هذا التفسير ، محتجاً : أن هذا كلام مستأنف لا ارتباط له بما قبله ، ثم قال : «والأشبه أن يكون الكلام على وجهه ، وأراد أن مساكن المهاجرين وضعفتهم ستفتح عليهم - إذ ذاك - الدنيا حتى يكونوا أمراء بعضهم على رقاب بعض» ، ولم يرتض القرطبي إبطال القاضي عياض هذا الرأي ، ولا تفسيره الذي اختاره ، قائلاً : كما في المضم ٧ / ١١٥ - ١١٦ : «قلت : والعجب من إنكار القاضي على هذا المتأول ، واختياره هذا المعنى الذي لا يقبله مساق الحديث ، ولا يشهد له معناه ، وذلك أن معنى الحديث : أنه أخبرهم أنهم تتغير بهم الحال ، وأنهم يصدر عنهم أو عن بعضهم أحوال غير مرضية ، تخالف حالهم التي كانوا عليها معه من التنافس والتباغض ، وانطلاقهم في مساكن المهاجرين ، فلا بد أن يكون هذا الوصف غير مرضي ، كالأوصاف التي قبله ، وأن تكون تلك الأوصاف المقدمة توجبه ، وحينئذ يلتزم الكلام أوله وآخره ، ولا يصح ذلك إلا بذلك التقدير الذي أنكر القاضي ، فيكون معنى الحديث : أنه إذا وقع التنافس ، والتحاسد ، والتباغض ، حملهم ذلك على أن يأخذ القوي ما أفاءه - الله تعالى - على المسكين الذي لا يقدر على مدافعته ، فيمنعه عنه ظملاً ، وهذا يقتضي التنافس ، والتحاسد ، والتباغض ، ويعضده رواية السمرقندي : «فيحملون بعضهم على رقاب بعض» أي بالقهر والغلبة ، وأما ما اختاره القاضي فغير ملائم للحديث ، فتدبره ثمجده كما أخبرتك ، والله تعالى أعلم» .

(١) الحديث جزء حديث أخرجه البخاري : كتاب الجزية : باب الجزية والمواعدة ٤ / ١١٧ - ١١٨ ، وكتاب المغازي : باب منه ٥ / ١٠٨ ، وكتاب الرقاق : باب ما يحذر من زهرة الدنيا والتنافس فيها ٨ / ١١٢ ، ومسلم : كتاب الزهد والرقائق : باب ما يحذر من بسط الدنيا ومن التنافس ٤ / ٢٢٧٣ رقم ٢٩٦١ ، والترمذي : كتاب صفة القيامة . . . باب منه ٤ / ٥٥٢ - ٥٥٣ رقم ٢٤٦٢ ، وابن ماجه : كتاب الفتن : باب فتنة المال ٢ / ١٣٢٤ - ١٣٢٥ رقم ٣٩٩٧ ، وأحمد : ٤ / ١٣٧ ، ٣٢٧ ، كلهم من حديث عمرو بن عوف الأنصاري - وهو حليف لبني عامر بن لؤي ، وكان شهيداً بداراً - أن رسول الله ﷺ بعث أبا عبيدة بن الجراح إلى البحرين يأتي بجزيتهما ، وكان رسول الله ﷺ قد صالح أهل البحرين ، وأمر عليهم العلاء بن الحضرمي ، فقدم أبو عبيدة بمال من البحرين ، فسمعت الأنصار يقدم أبي عبيدة ، فوافت صلاة الصبح مع النبي ﷺ ، فلما صلى بهم الفجر انصرف ، فتعرضوا له ، فتبسم رسول الله ﷺ حين رآهم ، وقال : «أظنكم قد سمعتم أن أبا عبيدة قد جاء بشيء؟» قالوا : أجل يا رسول الله ، قال : «فأبشروا . . .» الحديث ، وعقب الترمذي على روايته بقوله : «هذا حديث حسن صحيح» .

بعدي ، ولكن أخاف عليكم أن تنافسوا فيها» (١) .

وعن أبي سعيد الخدري - رضي الله عنه - أن رسول الله ﷺ قال :
«أخوف ما أخاف عليكم ما يُخرج الله لكم من زهرة الدنيا» قالوا : وما زهرة
الدنيا يا رسول الله؟ قال : «بركات الأرض . . .» الحديث (٢) .

وقد علّق العلامة القرطبي على حديث عبدالرحمن بن عوف بقوله :
«أي : تتسابقون إلى أخذ الدنيا ، ثم تتحاسدون بعد الأخذ ، ثم تتقاطعون فيولّي
كل واحد منكم دبره عن الآخر ، معرضاً عنه ، ثم تثبّت البغضاء في القلوب ،
وتتراكم حتى يكون عنها الخلاف ، والقتال ، والهلاك ، كما قد وجد» (٣) .

كما علّق عليه الإمام النووي بقوله :

«قال العلماء : التنافس إلى الشيء : المسابقة إليه ، وكراهة أخذ غيرك إياه ،
وهو أول درجات الحسد . . .» (٤) .

٣- الاستعلاء والتكبر :

وقد يكون السبب في الحسد إنّما هو الاستعلاء والتكبر ذلك أنّ من يستعلي
أو يتكبر في الأرض بغير الحق لا يحب أن يرى أحداً فوقه أو أعلى منه ، ولئن

(١) الحديث أخرجه البخاري كتاب الجنائز : بال صلاة على الشهيد ١١٤/٢ ، وكتاب المناقب : باب علامات
النبوّة في الاسلام ٢٤٠/٤ ، وكتاب المغازي : باب غزوة أحد ، وباب أحد جبل يحبنا ١٢٠/٥ ، وكتاب
الرقائق : باب في الحوض ١٥١/٨ ، ومسلم كتاب الفضائل : باب إثبات حوض نبينا ﷺ وصفاته ١٧٩٥/٤ -
١٧٩٦ رقم ٢٢٩٦/٣٠-٣١ ، وأحمد ١٤٩/٤ ، كلهم من حديث عقبة بن عامر - رضي الله عنه - مرفوعاً ،
واللفظ للبخاري .

(٢) الحديث جزء حديث طويل أخرجه البخاري : كتاب الزكاة : باب الصدقة على اليتامى ١٤٩/٢ - ١٥٠ ، وكتاب
الجهاد : باب فضل النفقة في سبيل الله ٣٢/٤ ، ومسلم كتاب الفضائل : باب تخوف ما يخرج من زهرة الدنيا
٧٢٧-٧٢٩ رقم ١٠٥٢/١٢١-١٢٣ ، والنسائي في (الصغرى) : كتاب الزكاة : باب الصدقة على اليتيم
٩٠-٩١ (الكبرى) ٤٨/٢ رقم ٢٣٦٢ ، وابن ماجه : كتاب الفتن : باب فتنة المال ١٣٢٣/٢ رقم ٣٩٩٥ ،
وأحمد في : المسند ٧/٢١ ، ٩١ ، كلهم من حديث أبي سعيد الخدري - رضي الله عنه - مرفوعاً ، واللفظ
للبخاري .

(٣) انظر : المفهم لما أشكل من تلخيص كتاب مسلم ١١٤/٧ .

(٤) انظر : المنهاج في شرح صحيح مسلم بن الحجاج للنووي ٩٦/١٨ م٩٦ .

رأى مَنْ يَفوقه أو يتقدم عليه ، وهو غير قادر على مضاهاته أو مساواته فإنه يحقد عليه ، وبمرور الزمن يتحول الحقد إلى حسد ، ولعل هذا من السَّير في سبيل الغي الذي هو دأب المتكبرين ، قال تعالى :

﴿ سَأَصْرِفُ عَنْ آيَتِيَ الَّذِينَ يَتَكَبَّرُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ وَإِنْ يَرَوْا كُلاًّ آيَةٍ لَا يَأْمِنُوا بِهَا وَإِنْ يَرَوْا سَبِيلَ الرُّشْدِ لَا يَتَّخِذُوهُ سَبِيلًا وَإِنْ يَرَوْا سَبِيلَ الْغَيِّ يَتَّخِذُوهُ سَبِيلًا ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَكَانُوا عَنْهَا غَافِلِينَ ﴾ (١٤٦) ﴿ «الأعراف» .

ولعلَّ منه أيضاً : امتناع إبليس من السجود لآدم ، استعلاءً وتكبُّراً ، بدعوى أنه خير منه ، من حيث إن الله خلقه من نار ، وآدم من طين ، وعنده أن النار أفضل من الطين ، قال تعالى :

﴿ إِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَكَةِ إِنِّي خَالِقٌ بَشَرًا مِنْ طِينٍ ﴾ (٧١) ﴿ فَإِذَا سَوَّيْتُهُ ، وَنَفَخْتُ فِيهِ مِنْ رُوحِي فَقَعُوا لَهُ سَاجِدِينَ ﴾ (٧٢) ﴿ فَسَجَدَ الْمَلَكَةُ كُلُّهُمْ أَسْجُودًا ﴾ (٧٣) ﴿ إِلَّا إِبْلِيسَ اسْتَكْبَرَ وَكَانَ مِنَ الْكَافِرِينَ ﴾ (٧٤) ﴿ قَالَ يَا إِبْلِيسُ مَا مَنَعَكَ أَنْ تَسْجُدَ لِمَا خَلَقْتُ بِإِيدِي اسْتَكْبَرْتَ أَمْ كُنْتَ مِنَ الْعَالِينَ ﴾ (٧٥) ﴿ قَالَ أَنَا خَيْرٌ مِنْهُ خَلَقَنِي مِنْ نَارٍ وَخَلَقْتَهُ مِنْ طِينٍ ﴾ (٧٦) ﴿ «ص» .

وقال تعالى :

﴿ وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ أَبَى وَاسْتَكْبَرَ وَكَانَ مِنَ الْكَافِرِينَ ﴾ (٣٤) ﴿ «البقرة» .

وقد نقل أبو الليث السمرقندي تلميح بعض الحكماء إلى ذلك ، ثم عقب عليه بما يجعله ويوضحه فقال : «وقال بعض الحكماء : إياكم والحسد ، فإن الحسد أول ذنب عُصي الله - تعالى - به في السماء ، وأول ذنب عُصي الله تعالى به في الأرض ، وإنما أراد بقوله : أول ذنب عُصي الله تعالى به في السماء ، يعني : إبليس ، حين أبى أن يسجد لآدم ، وقال : ﴿ قَالَ أَنَا خَيْرٌ مِنْهُ خَلَقَنِي مِنْ نَارٍ وَخَلَقْتَهُ مِنْ طِينٍ ﴾ ، فحسده ، فلعنه الله - تعالى - بذلك .

وأما الذي عصى الله تعالى به في الأرض فهو : قابيل بن آدم ، حين قتل أخاه هابيل حسداً ، وهو قوله تعالى :

﴿وَاتْلُ عَلَيْهِمْ نَبَأَ ابْنَيْ آدَمَ بِالْحَقِّ إِذْ قَرَّبَا قُرْبَانًا فَتُقْبِلَ مِنْ أَحَدِهِمَا وَلَمْ يُنْقَبِلْ مِنَ الْآخَرِ قَالَ لَأَقْتُلَنَّكَ قَالَ إِنَّمَا يَتَقَبَّلُ اللَّهُ مِنَ الْمُتَّقِينَ (٢٧)﴾ «المائدة» (١) .

٤- العداوة والبغضاء مع عدم القدرة على الانتقام :

وقد تكون العداوة والبغضاء مع عدم القدرة على الانتقام من بين الأسباب أو البواعث التي تدفع إلى الحسد .

وهذا ما لفت الحق - تبارك وتعالى - النظر إليه في قوله سبحانه :

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَتَّخِذُوا بَطَانَةً مِنْ دُونِكُمْ لَا يَأْلُونَكُمْ خَبَالًا وَدُّوا مَا عَنِتُّمْ قَدْ بَدَتِ الْبَغْضَاءُ مِنْ أَفْوَاهِهِمْ وَمَا تُخْفِي صُدُورُهُمْ أَكْبَرُ قَدْ بَيَّنَّا لَكُمُ الْآيَاتِ إِنْ كُنْتُمْ تَعْقِلُونَ (١١٨) هَآأَنْتُمْ أَوْلَىٰ بِحُبِّنَاهُمْ لَوْلَا يَحِبُّونَكُمُ وَلَوْ مُؤْمِنُونَ بِالْكِتَابِ كُلِّهِ وَإِذَا الْقَوْمُ فَالِقُوا فِئَتَيْنِ إِذَا خَلَا عَضُوهُمُ عَلَيْكُمْ أَلْأَنَآءِلَ مِنَ الْغَيْظِ قُلْ مُؤْمِنُوا بِغَيْظِكُمْ إِنْ أَلَّهَ عَلَيْهِمْ ذَاتُ الصُّدُورِ (١١٩) إِنْ تَمَسَّسْتُمْ حَسَنَةً تَسْؤُهُمْ وَإِنْ تُصِيبَكُمْ سَيِّئَةٌ يَفْرَحُوا بِهَا وَإِنْ تَصِرُوا وَتَتَّقُوا لَا يَضُرُّكُمْ كَيْدُهُمْ شَيْئًا...﴾ «آل عمران

يقول الألويسي - رحمه الله - :

«إن تمسسكم أيها الذين آمنوا ، «حسنة» : نعمة من ربكم ، كالألفة ، واجتماع الكلمة ، والظفر بالأعداء «تسؤهم» أي تحزنهم ، وتغظهم ، وإن تصبكم سيئة» أي محنة ، كإصابة العدو منكم ، واختلاف الكلمة فيما بينكم «يفرحوا» ، أي «يبتهجوا بها» ، وفي ذلك إشارة إلى تنامي عداوتهم إلى حد الحسد ، والشماتة» (٢) .

(١) انظر : تنبيه الغافلين بأحاديث سيد الأنبياء والمرسلين : باب الحسد ص ١٣٨-١٣٩ .

(٢) انظر : روح المعاني ٤/ ٤٠٢م .

ولفت النبي ﷺ النظر إليه في قوله في حديث أنس بن مالك :

«لا تباغضوا ، ولا تحاسدوا ، ولا تدابروا ، وكونوا عباد الله إخوانا ، ولا يحل لمسلم أن يهجر أخاه فوق ثلاث» (١) .

وعن أبي هريرة أن النبي ﷺ قال :

«لا تقاطعوا ، ولا تدابروا ، ولا تباغضوا ، ولا تحاسدوا ، وكونوا إخوانا ، كما أمركم الله» (٢) .

(١) الحديث أخرجه البخاري : كتاب الأدب : باب ما ينهى عن التحاسد والتدابير ، وقوله تعالى ﴿ومن شر حاسد إذا حسد﴾ ٣٣/٨ عن أنس ، وباب الهجرة ، وقول رسول الله ﷺ : «لا يحل لرجل أن يهجر أخاه فوق ثلاث» ٢٥-٢٦/٨ ومسلم : كتاب البر والصلة والآداب : باب تحريم التحاسد ، والتباغض ، والتدابير ٤/١٩٨٣ رقم ٢٥٥٩/٢٣ وأبو داود في السنن : كتاب الأدب : باب فيمن يهجر أخاه المسلم ٥/٢١٣-٢١٤ رقم ٤٩١٠ عن : أنس أن النبي ﷺ قال : «لا تباغضوا ، ولا تحاسدوا ، ولا تدابروا ، وكونوا عباد الله إخوانا . . .» الحديث ، والترمذي : كتاب البر والصلة : باب ما جاء في الحسد ٤/٢٩٠-٢٩١ ، رقم ٩٣٥ عن أنس مرفوعاً : «لا تقاطعوا ولا تدابروا ، ولا تباغضوا ، ولا تحاسدوا ، وكونوا عباد الله إخواناً ، ولا يحل لمسلم أن يهجر أخاه فوق ثلاث» ، وعقب عليه بقوله : «هذا حديث حسن صحيح ، وفي الباب عن أبي بكر الصديق ، والزبير بن العوام ، وابن مسعود ، وأبي هريرة» ومالك : كتاب حسن الخلق : باب ما جاء في المهاجرة ص ٥٦٦ رقم ١٤ عن ابن شهاب ، عن أنس بن مالك أن رسول الله ﷺ قال : «لا تباغضوا ، ولا تحاسدوا ، ولا تدابروا ، وكونوا عباد الله إخواناً ، ولا يحل لمسلم أن يهجر أخاه فوق ثلاث ليال» .

(٢) الحديث أخرجه مسلم في : كتاب البر والصلة والآداب : باب تحريم الظن والتجسس ، والتنافس ، والتناجش ونحوها ٤/١٩٨٦ ، عن أبي هريرة مرفوعاً بهذا اللفظ ، والبخاري في : كتاب النكاح : باب لا يخطب على خطبة أخيه حتى ينكح ، أو يدع ٧/٢٤ قال أبو هريرة - يأتى عن النبي ﷺ - قال : «إياكم والظن فإن الظن أكذب الحديث ، ولا تحمسوا ، ولا تحسبوا ، ولا تباغضوا ، وكونوا إخواناً ، ولا يخطب الرجل على خطبة أخيه ، حتى ينكح ، أو يترك» ، وكتاب الفرائض : باب تعليم الفرائض ، وقال عقبه بن عامر : تعلموا قبل الظن ، يعني : الذين يتكلمون بالظن ٨/١٨٥ ، عن أبي هريرة : «إياكم والظن ، فإن الظن أكذب الحديث ، ولا تحمسوا ، ولا تحسبوا ، ولا تباغضوا ولا تدابروا ، وكونوا عباد الله إخواناً» ، وكتاب الأدب : باب ما ينهى عن التحاسد ، والتدابير ، وقوله تعالى ﴿ومن شر حاسد إذا حسد﴾ ٨/٢٣ ، عن أبي هريرة مرفوعاً ، «إياكم والظن ، فإن الظن أكذب الحديث ، ولا تحمسوا ، ولا تحسبوا ، ولا تباغضوا ، ولا تدابروا ، ولا تباغضوا ، وكونوا عباد الله إخواناً» ، وباب «يا أيها الذين آمنوا اجتنبوا كثيراً من الظن إن بعض الظن إثم ولا تحمسوا» ٨/٢٣ ، عن أبي هريرة مرفوعاً : «إياكم والظن ، فإن الظن أكذب الحديث ، ولا تحمسوا ، ولا تحسبوا ، ولا تناجشوا ولا تحاسدوا ، ولا تدابروا ، ولا تباغضوا ، وكونوا عباد الله إخواناً» .

ومسلم في : كتاب البر والصلة والآداب : باب تحريم الظن ، والتجسس ، والتنافس ، والتناجش ، ونحوها ٥/١٩٨٥ رقم ٤/٢٥٦٣ ، عن أبي هريرة مرفوعاً : «إياكم والظن ، فإن الظن أكذب الحديث ، ولا تحمسوا ، ولا تحسبوا ، ولا تناجسوا ولا تحاسدوا ، ولا تدابروا ، ولا تباغضوا ، وكونوا عباد الله إخواناً» . وأبو داود في : كتاب الأدب : باب في الظن ٥/٢١٦-٢١٧ ، عن أبي هريرة مرفوعاً : «إياكم والظن ، فإن الظن أكذب الحديث ، ولا تحمسوا ، ولا تحسبوا» .

والترمذي في : كتاب البر والصلة : باب ما جاء في ظن السوء ٤/٣١٣ رقم ١٩٨٨ ، عن أبي هريرة =

يقول أبو حامد الغزالي - رحمه الله - تصويراً لهذا السبب ، وكيف يؤدي إلى الحسد :

«العداوة والبغضاء ، وهما أشد أسباب الحسد ، فإن من آذاه شخص بسبب من الأسباب ، وخالفه في غرض لوجه من الوجوه أبغضه قلبه ، وغضب عليه ، ورسخ في نفسه الحقد ، والحقد يقتضي التشقي والانتقام ، فإن عجز المبغض عن أن يتشقى بنفسه أحب أن يتشقى منه الزمان ، وربما يحيل ذلك على كرامة نفسه عند الله - تعالى - ، فمهما أصابت عدوه بليّة فرح بها ، وظنّها مكافأة له من جهة الله على بغضه ، وأنها لأجله ، ومهما أصابته نعمة ساء ذلك ، لأنها ضد مراده ، وربما يخطر له أنه لا منزلة له عند الله ، حيث لم ينتقم له من عدوه الذي آذاه ، بل أنعم عليه ، وبالجملة فالحسد يلزم البغض والعداوة ، ولا يفارقهما ،

= مرفوعاً : «إياكم والظنّ ، فإن الظنّ أكذب الحديث» وعقب عليه بقوله : «هذا حديث حسن صحيح» . ومسلم في : الصحيح : كتاب البر والصلة والآداب : باب تحريم الظنّ والتجسس ١٩٨٥ / ٤ رقم ٢٩ / ٢٥٦٣ عن أبي هريرة مرفوعاً : «لا تهجروا - وفي رواية : «لا تهاجروا - ولا تدابروا ، ولا تحسبوا ، ولا يبيع بعضكم على بيع بعض ، وكونوا عباد الله إخواناً» ، عن أبي هريرة مرفوعاً : «لا تحاسدوا ولا تباغضوا ، ولا تحسبوا ، ولا تتناجشوا ، وكونوا عباد الله إخواناً» عن أبي هريرة مرفوعاً : «لا تباغضوا ، ولا تدابروا ، ولا تنافسوا ، وكونوا عباد الله إخواناً» ١٩٨٦ / ٤ رقم ٣١ / ٢٥٦٣ ، وباب تحريم ظلم المسلم وخذله واحتقاره ، ودمه ، وعرضه ، وماله / ١٩٨٦ / ٤ رقم ٣٢ / ٢٥٦٤ - عن أبي هريرة مرفوعاً «لا تحاسدوا ولا تتناجشوا ، ولا تباغضوا ، ولا تدابروا ، ولا يبيع بعضكم على بيع بعض ، وكونوا عباد الله إخواناً ، المسلم أخو المسلم ، لا يظلمه ، ولا يخذله ، ولا يحقره ، التقوى ههنا - ويشير إلى صدره ثلاث مرات - بحسب امرئ من الشر أن يحقر أخاه المسلم ، كل المسلم على المسلم حرام ، دمه ، وماله ، وعرضه - عن أبي هريرة مرفوعاً : نحوه ، وزاد ونقص ، وما زاد فيه : «إن الله لا ينظر إلى أجسادكم ، ولا إلى صوركم ، ولكن ينظر إلى قلوبكم» ، وأشار بأصابعه إلى صدره ، وابن ماجه في : كتاب الزهد : باب البغي ١٤٠٩ / ٢ رقم ٤٢١٣ ، عن أبي هريرة مرفوعاً : «حسب امرئ من الشر أن يحقر أخاه المسلم» ، وكتاب الفتن : باب حرمة دم المؤمن وماله ١٢٩٨ / ٢ رقم ٣٩٣٣ ، عن أبي هريرة مرفوعاً : «كل المسلم على المسلم حرام ، دمه ، وماله ، وعرضه» .

وأخرج ابن ماجه في : كتاب الدعاء : باب الدعاء بالعفو والعافية ١٢٦٥ / ٢ رقم ٣٨٤٩ عن أوسط بن إسماعيل البجلي : أنه سمع أبا بكر حين قبض النبي ﷺ يقول : قام رسول الله ﷺ في مقامي هذا عام الأول - ثم بكى أبو بكر - ثم قال : «عليكم بالصدق ، فإنه مع البر ، وهما في الجنة ، وإياكم والكذب ، فإنه مع الفجور ، وهما في النار ، وسلو الله المعافاة ، فإنه لم يؤت أحد بعد اليقين خيراً من المعافاة ، ولا تحاسدوا ، ولا تباغضوا ، ولا تقاطعوا ، ولا تدابروا ، وكونوا : عباد الله إخواناً» ، والنسائي في : السنن الكبرى : كتاب عمل اليوم والليلة : باب مسألة المعافاة ٢٢٠ / ٦ - ٢٢٢ رقم ١٠٧١٥ - ١٠٧٢٤ / ١ - ١٠ من عدة طرق إلى أبي بكر ، وبالألفاظ متفاوتة ، ومالك في : كتاب حسن الخلق : باب ماجاء في المهاجرة ص ٥٦٦ رقم ١٥ عن أبي هريرة أن رسول الله ﷺ قال : «إياكم والظنّ ، فإن الظنّ أكذب الحديث ، ولا تحسبوا ، ولا تنافسوا ، ولا تحاسدوا ، ولا تباغضوا ، ولا تدابروا ، وكونوا عباد الله إخواناً» .

وإنما غاية التقى ألا يبغي ، وأن يكره ذلك من نفسه ، فأما أن يبغض إنساناً ، ثم تستوي عنده مسرته ومساءته ، فهذا غير ممكن ، وهذا مما وصف الله تعالى الكفار به ، أعني : الحسد بالعداوة ، إذ قال الله تعالى

﴿ وَإِذَا الْفُؤُكُمُ قَالَوْا أَمْنًا وَإِذَا خَلَوْا عَضُّوا عَلَيْكُمُ الْأَنَامِلَ مِنَ الْغَيْظِ قُلْ مُوتُوا بِغَيْظِكُمْ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ (١١٩) إِنْ تَسْتَكْبِرُ فَسَنَحَكِّمُ سُوْرَهُمْ ﴾ . . . ﴿ آل

عمران : ١١٩ ، ١٢٠ .

وكذلك قال :

﴿ وَدُوْا مَا عَمِلْتُمْ قَدْ بَدَتْ بِالْبَغْضَاءِ مِنْ أَقْوَاهُمْ وَمَا تُخْفِي صُدُورُهُمْ أَكْبَرُ ﴾ ﴿ آل

عمران : ١١٨ .

والحسد بسبب البغض ربما يفضي إلى التنازع ، والتقاتل ، واستغراق العمر في إزالة النعمة بالخليل ، والسعاية ، وهتك الستر ، وما يجري مجراه ^(١) .

٥ - استحسان الشيء والإعجاب به :

وقد يكون استحسان الشيء ، والإعجاب به من بين الأسباب المؤدية إلى الحسد أو العين .

ذلك أن الناظر يرى الشيء رؤية إعجاب به أو استعظام ، فتتكيّف روحه بكيفية خاصة تؤثر في المعين - بإذن الله - ومشيتّه ، وهذا هو الذي يعرفه الناس من رؤية العين ، فإنهم يستحسنون الشيء ويعجبون منه فيصاب بذلك ^(٢) .

وتقدم حديث سهل بن حنيف حين حسده ورماه بالعين من شدة إعجابه واستحسانه ببياض جلده : عامر بن ربيعة .

(١) انظر : إحياء علوم الدين ٣ / ١٩٢ - ١٩٣ .

(٢) انظر : بدائع الفوائد لابن القيم ٢ / ٢٣٢ بتصرف .

٦- عدم الاستعاذة والتحصن من شر الحاسد والعائن :

وقد يكون عدم الاستعاذة والتحصن من شر الحاسد والعائن من بين الأسباب المؤدية إلى الحسد والعين .

ذلك أن ذكر الله حصانة من كل شيء مؤذٍ لا سيما الحاسد ، والعائن ، كما قال النبي ﷺ :

«إن الله - عز وجل - أمر يحيى بن زكريا - عليه السلام - بخمس كلمات أن يعمل بهنَّ ، وأن يأمر بني إسرائيل أن يعملوا بهنَّ ، وكاد أن يبطيء ، فقال له عيسى : إنك قد أمرت بخمس كلمات أن تعمل بهنَّ ، وتأمر بني إسرائيل أن يعملوا بهنَّ ، فإمّا أن تبلّغهنَّ ، وإمّا أن أبلّغهنَّ ، فقال : يا أخي ، إني أخشى إن سبقتني أن أعذب ، أو يخسف بي ، قال : فجمع يحيى بني إسرائيل في بيت المقدس حتى امتلأ المسجد ، فقعده على الشرف ، فحمد الله ، وأثنى عليه ، ثم قال : إن الله - عز وجل - أمرني بخمس كلمات أن أعمل بهنَّ ، وأمركم أن تعملوا بهنَّ ، وساق الخمس ومنها :

وأمركم بذكر الله - عز وجل - كثيراً ، وإن مثل ذلك كمثّل رجل طلبه العدو سراعاً في أثره ، فأتى حصناً حصيناً فتحصّن فيه ، وإن العبد أحصن ما يكون من الشيطان ، إذا كان في ذكر الله - عز وجل - .»

فقال رسول الله ﷺ وأنا أمركم بخمس ، الله أمرني بهنَّ : بالجماعة ، والسمع ، والطاعة ، والهجرة ، والجهاد في سبيل الله . . . الحديث» (١) .

٧- البخل أو الشح :

وقد يكون البخل أو الشح من بين الأسباب المؤدية إلى الحسد أو العين ،

(١) الحديث أخرجه أحمد ٤ / ١٣٠ ، ٢٠٢ من حديث الحارث الأشعري مرفوعاً به .

ذلك أن البخيل أو الشحيح يكرهه الناس ، وقد تنتهي الكراهية - غالباً - إلى الحسد أو العين .

وهذا هو المفهوم من قوله تعالى :

﴿ حُذِرْ مِنْ أَمْوَالِهِمْ صَدَقَةٌ تُطَهِّرُهُمْ وَتُزَكِّيهِمْ بِهَا وَصَلَّ عَلَيْهِمْ إِنَّ صَلَاتَكَ سَكَنٌ لَهُمْ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ﴾ (١٠٣) «التوبة»

يقول ابن القيم - رحمه الله - :

«فالمحسن المتصدق يستخدم جنداً وعسكراً يقاتلون عنه وهو نائم على فراشه ، فمن لم يكن له جند ولا عسكر ، وله عدوٌّ ، فإنه يوشك أن يظفر به عدوُّه ، وإن تأخرت مدة الظفر» (١) .

ويقول القرضاوي :

«والزكاة لأخذها - أيضاً - : تطهير من داء الحسد ، والكراهية ، فالإنسان إذا عضَّته أنياب الفقر ، ودهته داهية الحاجة ، ورأى من حوله ينعمون بالخير ، ويعيشون في الرغد ، ولا يمدُّون له يداً بالعون ، بل يتركونه لمخالب الفقر وأنياه ، هذا الإنسان لا يسلم قلبه من البغضاء والضَّغينة على مجتمع يهمله ، ولا يُعنى بأمره ، وتربة الشحِّ والأناية لا تنبت إلا الحقد والحسد لكل ذي نعمة» (٢) .

٨- التفريق في المعاملة :

وقد يكون التفريق في المعاملة من بين الأسباب المؤدية إلى الحسد ، والعين ، ذلك أن الإنسان يحبُّ أن يعامله الناس بمبدأ المساواة والمماثلة لأقرانه وأترابه ، فإذا رأى ظلماً وتفريقاً في المعاملة ، ولا يستطيع الانتقام لسبب أو لآخر

(١) انظر : بدائع الفوائد ٢/ ٢٤٣ .

(٢) انظر : فقه الزكاة ٢/ ٨٧٦ .

عَوَّضَ عن ذلك بالحسد والعين . وهذا أكثر ما يكون بين الضرائر ، وبين الأولاد ، وبين المرؤسين مع المسؤولين عنهم ، أو رؤسائهم .

٩- عدم التزام الحاسد أو العائن بحقيقة وآداب الشرع الحنيف :

وقد يكون عدم التزام الحاسد أو العائن بحقيقة وآداب الشرع الحنيف من قوله - إذا رأى شيئاً يعجبه - : «بسم الله ، ما شاء الله ، لا قوة إلا بالله» ، «الحمد لله الذي بنعمته تتم الصالحات» ، وقراءة : المعوذتين ، والإخلاص ، وآية الكرسي ، وفاتحة الكتاب ، ونحوها - من أسباب الوقوع في الحسد أو العين ، إذ جاء في الحديث : أن النبي ﷺ قال : «إذا رأى أحدكم من أخيه ما يعجبه ، فليدعُ له بالبركة» (١) .

ومفهومه : أنه إذا لم يدعُ ربه بذلك ربما وقع ما لا يُحمد عقباه ، وكان الحسد والعين .

١٠- الغفلة عن عواقب الحسد والعين :

وقد تكون الغفلة عن عواقب الحسد والعين من بين الأسباب المؤدية إلى الحسد والعين ، ذلك أن مَنْ جَهِلَ عَوَاقِبَ أَمْرٍ - مَّا - أتى هذا الأمر من غير أن يلوي على شيء .

(١) الحديث جزء من حديث طويل تقدم لفظه ، وتخريجه في الفصل الأول .

الفصل الخامس

آثار الحسد والعين في ضوء السنة النبوية

وللحسد والعين آثار ضارّة ، وعواقب مهلكة ، تصيب الفرد والجماعة ، وتتجاوز الدنيا في الحاسد والعائن إلى الآخرة ، ويحسن صياغتها في هذين المبحثين :

المبحث الأول

آثار الحسد والعين على الحاسد والعائن

١ - القلق والاضطراب النفسي :

ذلك أنّهما بعيدان عن الله ، غير راضيين بقسمته ، وأقل ما يعاقب به مَنْ كان على هذا الحال : القلق والاضطراب النفسي ، كما قال سبحانه في شأن الأنصار : ﴿ وَلَا يَجِدُونَ فِي صُدُورِهِمْ حَاجَةً مِّمَّا أُوتُوا... ﴾ (الحشر: ٩) .
يقول أبو حامد الغزالي بعد ذكر هذه الآية : «أي لا تضيق صدورهم به ، ولا يغتمون ، فأثنى عليهم بعدم الحسد» (١) .

٢ - ملازمة الهموم والغموم له :

ذلك أنّ الأمور تسير بتقدير من الله العليم الحكيم ، وليس بهوى الحاسد والعائن ، وما عُرِفَ أنّ الله استجاب لهذا الصنف من الناس الذي يحقق على الناس بالباطل ، وحوّل النعمة من الغير إليهم ، بل يتركهم هكذا في همومهم وغمومهم يتلظون ، ويصطلون .

(١) انظر : إحياء علوم الدين ٣ / ١٩٠ .

٣ - الذهاب بالحسنات إن كانت حسنات :

ذلك أن الحاسد أو العاين ربما تكون له حسنات لبعض الطاعات ولكنه بالحسد والعين يضيع هذه الحسنات أولاً بأول ، فيكون أشبه مايكون بالسقي ، لديه من المال الشيء الكثير ، ويبده كل يوم هنا وهناك ، وقد ورد حديث ضعيف في هذا المعنى «إياكم والحسد ، فإن الحسد يأكل الحسنات كما تأكل النار الحطب أو العشب» (١) .

٤ - سوء العقبى :

وهذا بدهي ، فإن من كانت حياته على النحو الذي تقدم تسوء عاقبته ، ويلقى من العقاب مايلقى ، جزاءً وفاقاً ، وماربك بظلام للعبيد .

قال تعالى : ﴿ مَنْ يَعْمَلْ سُوْءًا يُجْزَ بِهِ وَلَا يَجِدْ لَهُ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلِيًّا وَلَا نَصِيرًا (١٢٣) ﴾ (النساء : ١٢٣) .

﴿ وَمَنْ أَسَاءَ فَعَلَيْهَا ﴾ (فُصِّلَتْ : ٤٦ ، والجاهلية : ١٥) .

بل أقل مايقال : إنه يتحمل إثم من ألحق بهم أذى أو ضرراً ، وتنتهي به الآثام إلى سوء العقبى .

المبحث الثاني

آثار الحسد والعين على المحسود والمعيون

١ - الضرُّ والأذى :

ذلك أن الحسد أو العين يلحقان بالمحسود والمعيون ضرراً وأذى - إن أراد

(١) الحديث أخرجه أبو داود : كتاب الأدب : باب في الحسد ٥ / ٢٠٨ - ٢٠٩ رقم ٤٩٠٣ من حديث إبراهيم بن أبي أسيد عن جده عن أبي هريرة مرفوعاً به ، وفيه جهالة الجدة .

الله - يتمثل في مرض بدني ، أو نفسي ، أو هما معاً ، أو نكبة في مال ، أو أهل ، أو ولد ، أو وظيفة ، أو عشيرة ، أو وجاهة ، أو نحو ذلك ، وقد تكون هذه جميعاً ، يعني الضر والأذى يكونان مؤلفين من كل هذه الصور .

٢ - القعود عن العمل وأداء الواجب :

ذلك أن مَنْ نزل به ضرٌّ أو أذى ، ولم يكن مؤهلاً لمثل هذا الضر والأذى يقعد عن العمل وأداء الواجب ، الأمر الذي يؤدي إلى تأخر الأمة ، وانحطاط الجماعة ، ويفتح الباب لتمكن الأعداء ، وسيادتهم على هذه الأمة ومقدراتها .

٣ - كراهية الحاسد أو العائن :

لا شك أن مَنْ تأكد له بالدليل اليقيني القطعي أن فلاناً كان سبباً في إنزال ضررٍ أو أذى به : يتوجه إليه بالكُره ، والبغضاء ، بل بالفرقة والقطيعة ، وحينئذ تسنح الفرصة للأعداء بالدخول والسيطرة ، وتحقيق ما يريدون من مكائد ، ومخططات .

٤ - السعي للثأر والانتقام :

وقد لا يكتفي المحسود أو المعيون بالكراهية ، بل يتجاوز ذلك إلى الشر والانتقام هو أو ذووه ، ويكون ما لا تُحمد عقباه : من القطيعة وخسارة الأمة لعناصر بشرية كان مأمولاً من ورائها أن تساعد في نهضتها وتقدمها .

٥ - فتح باب جديد لتحقيق الأجر والثواب :

وقد يكون المحسود أو المعيون من قوّة الإيمان واليقين بحيث يجاهد نفسه ، ويحملها على الرضا بقضاء الله وقدره ، ويأتي مزيداً من الطاعات والقربات بغية أن يصرف الله - عزَّ وجلَّ - عنه ، ويعافيه ، فيكتب له من الأجر والثواب ما

لا يعلمه إلا الله ، كما قال الله - عزَّ وجلَّ - :

﴿ إِنَّمَا يُوفَّى الصَّادِقُونَ أَجْرَهُمْ بِغَيْرِ حِسَابٍ ﴾ (١٠) «الزُّمَر» .

وكما قال النبي ﷺ : «عجباً لأمر المؤمن ، إن أمره كله خير ، وليس ذاك لأحد إلا للمؤمن ، إن أصابته سراء شكر ، فكان خيراً له ، وإن أصابته ضراء صبر ، فكان خيراً له» (١) .

وما أجمل قول بعض الحكماء في الطرفين جميعاً : الحاسد والمحسود ،
والعائن والمعيون :

«بَارَزَ الحاسد رَبَّهُ من خمسة أوجه :

أحدها : أَنَّهُ أَبْغَضَ كُلِّ نِعْمَةٍ ظَهَرَتْ عَلَى غَيْرِهِ .

ثانيها : أَنَّهُ سَاخَطَ لِقِسْمَةِ رَبِّهِ ، كَأَنَّهُ يَقُولُ : لِمَ قَسَمْتَ هَذِهِ الْقِسْمَةَ ؟ .

ثالثها : أَنَّهُ ضَادٌّ فَعَلَ اللهُ ، أَيَّ أَنَّ فَضَلَ اللهُ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ وَهُوَ يَبْخُلُ
بِفَضْلِ اللهِ .

ورابعها : أَنَّهُ خَذَلَ أَوْلِيَاءَ اللهِ ، أَوْ يَرِيدُ خَذْلَ أَنْفُسِهِمْ وَزَوَالَ النِّعْمَةِ عَنْهُمْ .

وخامسها : أَنَّهُ أَعَانَ عَدُوَّهُ إِبْلِيسَ » (٢) .

(١) الحديث أخرجه مسلم : كتاب الزهد والرقائق : باب المؤمن أمره كله خير ٢٢٩٥ / ٤ رقم ٦٤ / ٢٩٩٩ ، والدارمي : كتاب الرقائق : باب المؤمن يؤجر في كل شيء ٣١٨ / ٢ ، كلاهما من حديث صهيب مرفوعاً ، وأحمد ٢٤ / ٥ من حديث أنس مختصراً ، واللفظ لمسلم .

(٢) انظر : المنهاج شرح صحيح مسلم بن الحجاج للنووي ٩٧ / ٦ ، وفيض القدير للمناوي ١٢٥ / ٣ .

الفصل السادس

حول الوقاية والعلاج من الحسد والعين

في ضوء السنة النبوية

وإذ قد تم التعرف على ماهية الحسد والعين ، وحكمهما ، وتأثيرهما ، وأسبابهما ، وآثارهما : فإنه يصبح من السهل رسم طريق الوقاية والعلاج على هذا النحو :

المبحث الأول

الوقاية من الحسد والعين في ضوء السنة النبوية

ويمكن الوقاية من الحسد والعين باتباع هذه الخطوات :

١- التحصن بالله والتعوذ به سبحانه وتعالى :

وذلك بالمواظبة على ذكر الله بعموم ، والاستعاذة من شر الحاسد إذا حسد ، وكذلك العائن بخصوص ، فإن هذا الذكر أكبر حماية وحصانة للعبد من شر شياطين الجن ، وشياطين الأنس .

وقد أمر الله بذلك في قوله :

﴿ قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ (١) مِنْ شَرِّ مَا خَلَقَ (٢) وَمِنْ شَرِّ غَاسِقٍ إِذَا وَقَبَ (٣) وَمِنْ شَرِّ النَّفَّاثَاتِ فِي الْعُقَدِ (٤) وَمِنْ شَرِّ حَاسِدٍ إِذَا حَسَدَ (٥) ﴾ .

٢- تقوى الله - عز وجل - :

المتثلة في توحيد سبحانه ، والإقلاع عن المعاصي ، والمواظبة على فعل الطاعات ، قال تعالى :

﴿ وَإِنْ تَصَبَّرُوا وَتَتَّقُوا لَإِيْضْرُكُمْ كَيْدُهُمْ شَيْئًا ﴾ «آل عمران : ١٢٠» .

وقال ﷺ لابن عمّه : عبدالله بن عباس :

«احفظ الله يحفظك ، احفظ الله تجده تجاهك» (١) .

٣- الصبر والتحمل :

فلا يحدث نفسه بأذى الحاسد أصلاً ، ولا يقاتله ، ولا يشكوه ، وتمادي الحاسد والعائن يكون سبباً في هلاكه ، من حيث لا يدري ولا يشعر .

يقول ابن القيم - رحمه الله - :

«السبب الثالث : الصبر على عدوّه ، وألا يقاتله ، ولا يشكوه ، ولا يحدث نفسه بأذاه أصلاً ، فما نُصر على حاسده ، وعدوّه بمثل الصبر عليه ، والتوكل على الله ، ولا يستطل تأخير ، وبغيه ، فإنه كلّما بغى عليه كان بغيه جنداً ، وقوّة للمبغى عليه المحسود ، يقاتل به الباغي نفسه ، وهو لا يشعر ، فبغيه سهام يرميها من نفسه إلى نفسه ، ولورأى المبغى عليه ذلك لسرّه بغيه عليه ، ولكن لضعف بصيرته لا يرى إلا صورة البغي دون آخره ومآله ، وقد قال تعالى :

﴿وَمَنْ عَاقَبَ بِمِثْلِ مَا عُوقِبَ بِهِ، ثُمَّ بُغِيَ عَلَيْهِ لِيَنْصُرَهُ اللَّهُ﴾ «الحج : ٦٠» .

فإذا كان الله قد ضمن له النصر مع أنه قد استوفى حقّه أولاً ، فكيف بمن لم يستوف شيئاً من حقّه ، بل بُغِيَ عليه وهو صابر ، وما من ذنب أسرع عقوبة من البغي ، وقطيعة الرحم ، وقد سبقت سنّة الله : أنه لو بغى جبل على جبل جعل الباغي منهما دكاً» (٢) .

(١) الحديث أخرجه الترمذي : كتاب صفة القيامة : باب منه ٥٧٥-٥٧٦ برقم ٢٥١٦ من حديث ابن عباس - رضي الله عنهما - بلفظ : «كنت خلف رسول الله ﷺ يوماً فقال : يا غلام إني أعلمك كلمات : احفظ الله يحفظك ، احفظ الله تجده تجاهك ، إذا سألت فاسأل الله ، وإذا استعنت فاستعن بالله ، واعلم أن الأمة لو اجتمعت على أن ينفعوك بشيء لم ينفعوك إلا بشيء قد كتبه الله لك ، ولو اجتمعت على أن يضروك بشيء لم يضروك إلا بشيء قد كتبه الله عليك ، رفعت الأعلام ، وجفت الصحف» وعقب عليه بقوله : «هذا حديث حسن صحيح» وأحمد ٢٩٣/١ ، ٣٠٣ ، ٣٠٧ ، ٣٠٨ ، من حديث ابن عباس مرفوعاً به ، بنحوه .

(٢) انظر : بدائع الفوائد لابن القيم ٢/ ٢٤١ .

٤- التوكل على الله :

وذلك بالأخذ بالأسباب التي مضت ، مع الاعتماد التام على الله - عزَّوجلَّ - فإن هذا التوكل بهذه الصورة من أقوى الأسباب التي يدفع بها العبد ما لا يطيق من أذى الخلق ، وظلمهم ، وعدوانهم ، قال تعالى :

﴿وَمَنْ يَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ فَهُوَ حَسْبُهُ﴾ (الطلاق : ٣) .

وقد قيل : «لو توكلَّ العبدُ على الله حقَّ توكله ، وكادته السموات والأرض ، ومن فيهنَّ ، لجعل الله له مخرجاً من ذلك ، وكفاه ونصره» (١) .

٥- التوبة النصوح :

بأن يتذكر نعمة الله عليه ، وسوء أدبه مع هذه النعمة ، حيث استخدمها في معصية الله - عزَّوجلَّ - فينقذ في قلبه الخوف من الله ومن عقابه فيقلع ، ويرد المظالم إلى أصحابها فوراً ، ويعزم عزمًا أكيداً ألا يعود وإن قطع وحرَّق بالنار ، عند ذلك يكون العفو عنه من الله وصرف كيد الحساد والعيَّانين .

قال تعالى :

﴿وَأَنِ اسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ ثُمَّ تُوبُوا إِلَيْهِ يُغْفِرْ لَكُمْ مَتَاعًا حَسَنًا إِلَى أَجَلٍ مُسَمًّى وَتُوبُوا كُلُّ ذِي فَضْلٍ فَضْلُهُ﴾ (هود : ٣) .

وقال تعالى :

﴿وَتُوبُوا إِلَى اللَّهِ جَمِيعًا أَيُّهُ الْمُؤْمِنُونَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ﴾ (النور) .

٦- الاحسان إلى الحاسد والعائن :

وذلك بالكلمة الطيبة ، والهدية ، والصدقة ، وإطعام الطعام ، والاحترام

(١) انظر : بدائع الفوائد لابن القيم ٢ / ٢٤١ .

والسؤال ، والتهنئة بنعمة ، والمواساة في الشدة ، والإفساح في المجلس ، وطلاقة الوجه ، ونحوها ، قال تعالى :

﴿ وَلَا تَسْتَوِ الْحَسَنَةُ وَلَا السَّيِّئَةُ ادْفَعْ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ فَإِذَا الَّذِي بَيْنَكَ وَبَيْنَهُ عَدَاوَةٌ كَأَنَّهُ وَلِيٌّ حَمِيمٌ ﴾ (٣٤) وَمَا يُلْقُهَا إِلَّا الَّذِينَ صَبَرُوا وَمَا يُلْقُهَا إِلَّا الَّذِينَ حَظَّ عَظِيمٍ (٣٥) ﴿ (فُصِّلَتْ) .

وقال تعالى :

﴿ وَيَذَرُونَ بِالْحَسَنَةِ السَّيِّئَةَ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنفِقُونَ ﴾ (٥٤) ﴿ (القصص) .

ووجه الدلالة : أن الإحسان يستل سخائم النفوس وحقدها فإذا هي تتحول من عدو إلى صديق .

المبحث الثاني

علاج الحسد والعين في ضوء السنة النبوية

ويتلخص علاج الحسد والعين في اتباع هذه الخطوات :

١- الرقية بالمشروع :

إذ كان جبريل - عليه السلام - يرقى رسول الله ﷺ ، وأمر النبي ﷺ بها .
عن عائشة زوج النبي ﷺ أنها قالت : كان إذا اشتكى رسول الله ﷺ رقيه جبريل ، قال : «باسم الله يُبريك ، ومن كل داء يشفيك ، ومن شر حاسد إذا حسد ، وشر كل ذي عين» (١) .

وعن أبي سعيد : أن جبريل أتى النبي ﷺ فقال : يا محمد اشتكيت؟ فقال :

(١) الحديث أخرجه مسلم : كتاب السلام : باب الطب والمرض والرقى ٤/ ١٧١٨ رقم ٣٩ / ٢١٨٥ من حديث عائشة مرفوعاً بهذا اللفظ .

«نعم»، قال: «باسم الله أرقيك من كل شيء يؤذيك، من شر كل نفس أو عين حاسد، الله يشفيك، باسم الله أرقيك» (١).

وعن عائشة - رضي الله عنها - : «أن النبي ﷺ كان ينفث على نفسه - في المرض الذي مات فيه - بالمعوذات - فلما ثقل كنت أنفث عليه بهن، وأمسح بيده نفسه لبركتها» (٢).

وعن عائشة - رضي الله عنها - قالت: أمرني رسول الله ﷺ - أو أمر - أن يستلقي من العين» (٣).

وعن أم سلمة - رضي الله عنها - أن النبي ﷺ رأى في بيتها جارية . . في وجهها سفة (٤)، فقال: «استرقوا لها فإن بها النظرة» (٥).

٢- أمر العائن بالاعتسال :

بعد التأكد من أنه صنع ذلك على النحو الذي ذكر آنفاً، ثم صب فضل هذا الماء على المعيون، لاسيما مواضع الضعف منه .

(١) الحديث أخرجه مسلم : كتاب السلام : باب الطب والمرض والرقى ٤/ ١٧١٨ - ١٧١٩ رقم ٢١٨٦ / ٤٠ والترمذي : كتاب الجنائز : باب ما جاء في التعوذ للمريض ٣/ ٣٠٣ رقم ٩٧٢، وعقب عليه بقوله : «حديث حسن صحيح»، وابن ماجه : كتاب الطب : باب ما عوذ به النبي ﷺ وما عوذ به ٢/ ١١٦٤ رقم ٣٥٢٣ كلهم من حديث أبي سعيد مرفوعاً به .

(٢) الحديث أخرجه البخاري : كتاب الطب : باب الرقى بالقرآن والمعوذات ١٠/ ١٩٥ رقم ٥٧٣٥ (فتح الباري) من حديث معمر عن الزهري، عن عروة، عن عائشة، مرفوعاً بهذا اللفظ، وفي آخره : قال معمر : «فسألت الزهري : كيف ينفث؟ قال : كان ينفث على يديه، ثم مسح بهما وجهه» .

(٣) الحديث أخرجه البخاري : كتاب الطب : باب رقية العين ١٠/ ١٩٩ رقم ٥٧٣٨ من حديث عائشة مرفوعاً بهذا اللفظ (فتح الباري) .

(٤) السفة : بفتح المهملة، ويجوز ضمها، وسكون الفاء بعدها عين مهملة - سواد في الوجه، ومنه سفة الفرس : سواد ناصيته، وقيل : حمرة يعلوها سواد، وقيل : صفرة، وقيل : سواد مع لون آخر، قال ابن حجر في : فتح الباري ١٠/ ٢٠٢ : «وكلها متقاربة، وحاصلها : أن بوجهها موضعاً على غير لونه الأصلي، وكان الاختلاف بحسب اللون الأصلي، فإن كان أحمر فالسفة سواد صرف، وإن كان أبيض فالسفة صفرة، وإن كان أسمر فالسفة حمرة، يعلوها سواد» .

(٥) الحديث أخرجه البخاري : كتاب الطب : باب رقية العين ١٠/ ٢٠١ رقم ٥٧٣٩ (فتح الباري) من حديث محمد بن الوليد الزبيدي، عن الزهري، عن عروة بن الزبير، عن زينب بنت أبي سلمة، عن أم سلمة مرفوعاً بهذا اللفظ، وعقب عليه البخاري بقوله : «وقال عقيل عن الزهري، أخبرني عروة عن النبي ﷺ، تابعه عبدالله بن سالم عن الزبيدي» .

فقد تقدم حديث أبي أمامة سهل بن حنيف : أن أباه حدثه أن النبي ﷺ خرج ، وساروا معه نحو ماء ، حتى إذا كانوا بشعب الخرار من الجحفة اغتسل سهل بن حنيف - وكان أبيض حسن الجسم ، والجلد - فنظر إليه عامر بن ربيعة ، فقال : ما رأيت كالיום ، ولا جلد مُحَبَّاة ، فلبط - أي صرع وزناً ومعنى - سهل ، فأتى رسول الله ﷺ فقال : «هل تتهمون به من أحد؟» قالوا : عامر بن ربيعة ، فدعا عامراً فغَيِّظَ عليه ، فقال : «علام يقتل أحدكم أخاه؟ هلا إذا رأيت ما يعجبك بركت» ، ثم قال : اغتسل له ، فغسل وجهه ، وبديه ، ومرفقيه ، وركبتيه ، وأطراف رجله ، وداخلة إزاره في قدح ، ثم يصب ذلك الماء عليه رجل من خلفه ، على رأسه وظهره ، ثم يكفأ القدح ، ففعل به ذلك ، فراح سهل مع الناس ليس به بأس» (١) .

يقول ابن القيم :

«هذه الكيفية لا ينتفع بها مَنْ أنكرها ، ولا مَنْ سخر منها ، ولا مَنْ شكَّ فيها أو فعلها مجرباً غير معتقد ، وإذا كان في الطبيعة خواص لا يعرف الأطباء عللها ، بل هي عندهم خارجة عن القياس ، وإنما تفعل بالخاصية ، فما الذي تنكر جهلتهم من الخواص الشرعية؟ هذا مع أن في المعالجة بالاغتسال مناسبة لا تأبأها العقول الصحيحة ، فهذا ترياق سُمِّ الحَيَّةِ يؤخذ من لحمها ، وهذا علاج النفس الغضبية توضع اليد على بدن الغضبان فتسكن ، فكأنَّ أثر تلك العين كشعلة نار وقعت على جسد ، ففي الاغتسال إطفاء لتلك الشعلة ، ثم لما كانت هذه الكيفية الخبيثة تظهر في المواضع الرقيقة من الجسد لشدة نفوذها فيها ، ولا شيء أرقَّ من المغابن ، فكان في غسلها إبطال لعملها ، ولا سيما أن للأرواح الشيطانية في تلك المواضع اختصاصاً ، وفيه - أيضاً - وصول أثر الغسل إلى

(١) الحديث أخرجه أحمد ٤٨٦/٣ - ٤٨٧ ، وابن ماجه : كتاب الطب : باب العين ٢/ ١١٦٠ رقم ٣٥٠٩ كلاهما من حديث سهل ، واللفظ لأحمد .

القلب من أرق المواضع ، وأسرعها نفاذاً ، فتتطفئ تلك التي أثارته العين بهذا الماء» (١) .

وقال ابن حجر :

«هذا الغسل ينفع بعد استحكام النظرة ، فأما عند الإصابة وقبل الاستحكام فقد أرشد الشارع إلى ما يدفعه بقوله في قصة سهل بن حنيف المذكورة كما مضى : «ألا بركت عليه» ، وفي رواية ابن ماجه «فليدع بالبركة» (٢) .

(١) انظر : بذائع الفوائد لابن القيم ٢ / ٢٤٥ .

(٢) انظر : فتح الباري ١٠ / ٢١٥ .

الخاتمة

لقد أسفرت هذه الدراسة عن عدة نتائج هي :

١- أن الحسد والعين بينهما عموم وخصوص وجهي ، بمعنى أن الحسد أعم من وجه ، وأخص من وجه آخر ، وكذلك العين ، فمن حيث السبب أو الباعث على الحسد والعين يتلقيان فيما كان سببه أو باعته : البغض ، أو الكراهية للنعمة تكون عند الغير وإرادة زوالها عنه ، وتنفرد العين فيما كان سببه الإعجاب والاستحسان ، ومن حيث السعي في إزالة النعمة عن الغير ، يتلقيان فيما كانت وسيلته الرؤية ، أو التوجه بالروح ، أو الوهم والتخيل ، وينفرد الحسد فيما كانت وسيلته غير ذلك ، من الاتصال ، والملازمة ، أو النيمة ، أو الأدعية ، والرقي ، والتعوذات .

٢- أن الحسد والعين ثابتان بدلالة النقل والعقل . والتأثير إنما يكون بإذن من الله - عزَّ وجلَّ - الأمر الذي يقتضي عدم الخوف من أحد إلا من الله وحده ، ويقتضي - كذلك - مزيداً من التملق لله ، حتى يحمي من كيد الحساد ، والعيَّانين .

٣- أن الحسد منه ما هو مذموم ، ومنه ما هو محمود ، حسب حال المحسود ، والحاسد ، وأنه لا عقاب على مَنْ كان حسده في قلبه ، ولم يسع لإبرازه إلى عالم الوجود .

٤- أن الحسد لا ينشأ من فراغ ، وإنما له أسبابه وبواعثه الذاتية والغيرية ، كما أن له آثاره الفردية والاجتماعية ، والتي تتعدى الدنيا إلى الآخرة .

٥- أنه لا يصح المبادرة باتهام أحد بأنه حاسد أو عاين ، وإلا كانت الشكوك ، وفقد الثقة بين الناس ، وبالتالي تكون الفرقة والقطيعة ، الأمر الذي يفتح الباب في وجه الأعداء ، فيسلطوا على الإسلام وأهله ، وإنما لابد من الدليل

اليقيني القطعي ، وذلك أمر بعيد المنال .

٦- أن للوقاية من الحسد ، بل العلاج : أساليب ، ووسائل كثيرة ، بعضها جاءت به السنة وحدها ، وبعضها جاء بالكتاب والسنة ، وبعضها مستقى من الواقع مادام لا يتصادم مع الكتاب والسنة .

وبعد . . . فإذا كان من توصيات ومقترحات في هذا المجال ، فيمكن إجمالها في الآتي :

١- عمل دراسات موضوعية مستقاة من الكتاب والسنة حول الأمور المنافية للعقيدة من : «التشاؤم» و«السحر» و«الكهانة» ونحوها ، وتقوم على : التعريف ، وموقف الشارع ، والتأثير ، والآثار ، والأسباب ، والوقاية ، بل العلاج ، كي تنطلق الأمة - أفراداً وجماعات - لأداء واجبها متخطية العقبات ، والمعوقات .

٢- عمل دراسات حول الأحاديث المُشكلة للتوفيق بينها : إما بالجمع ، وإما بالترجيح ، من أجل سد الباب في وجه الطاعنين والمُشككين ، مثل : «مُشكل أحاديث الرُّقى» ، «مُشكل أحاديث الفتن» ، «مُشكل أحاديث الاحتكار والتسعير» ونحوها .

هذا ، والله نسأل أن يتقبل منا هذا العمل بقبول حسن ، إنَّه قريب سميع الدعاء ، والحمد لله رب العالمين .

جريدة المراجع

م	الكتاب	المؤلف	الناشر
١	إحياء علوم الدين	أبو حامد الغزالي ت ٥٠٥ هـ	محمد صبيح - القاهرة بدون تاريخ
٢	أدب الدنيا والدين	أبو الحسن الماوردي ت ٤٥٠ هـ	عيسى الحلبي - القاهرة بدون تاريخ
٣	الإصابة في تمييز الصحابه	أحمد بن علي المعروف بابن حجر العسقلاني ت ٨٥٢ هـ	دار الكتاب العربي - بيروت - بدون تاريخ
٤	بدائع التفسير	الإمام شمس الدين محمد بن أبي بكر المعروف بابن قيم الجوزية ت ٧٥١ هـ	دار ابن الجوزي - السعودية - الأولى - ١٤١٤ هـ - ١٩٩٣ م
٥	بدائع الفوائد	الإمام شمس الدين محمد بن أبي بكر المعروف بابن قيم الجوزية ت ٧٥١ هـ	دار الفكر - بيروت - بدون تاريخ
٦	تحفة الأشراف بمعرفة الأطراف ، تحقيق عبد الصمد شرف الدين	أبو الحجاج يوسف بن عبد الرحمن المعروف بالمزني ت ٧٤٢ هـ	نشر الدار القيمة بالهند الثانية ١٤٠٣ هـ - ١٩٨٣ م
٧	تسهيل النظر ، وتعجيل الظفر في أخلاق الملك ، وسياسة الملك	أبو الحسن الماوردي ت ٤٥٠ هـ	دار النهضة العربية بيروت - الأولى ١٤١٠ هـ - ١٩٨١ م
٨	التعريفات	الشريف بن علي المعروف بالجرجاني	دار الفكر - بيروت - بدون تاريخ

٩	تفسير القرآن الكريم	أبو الفداء إسماعيل بن عمر المعروف بابن كثير القرشي ت ٧٧٤ هـ	دار إحياء التراث العربي - بيروت - بدون تاريخ
١٠	تنبيه الغافلين بأحاديث سيد الأنبياء والمرسلين	أبو الليث السمرقندي	دار الفكر - بيروت - بدون تاريخ
١١	روح المعاني في تفسير القرآن العظيم والسبع المثاني	شهاب الدين السيد محمود المعروف بالأكوسي ت ١٢٧٠ هـ	دار الفكر - بيروت - ١٤٠٣ هـ - ١٩٨٣ م
١٢	روضة الطالبين	أبو زكريا محيي الدين المعروف بالنووي ت ٦٧٦ هـ	مكتب المطبوعات الإسلامية حلب - بدون تاريخ
١٣	(أ) (السنن الكبرى) (ب) (السنن (الصغرى)	أبو عبد الرحمن أحمد بن شعيب المعروف بالنسائي ت ٣٠٣ هـ أبو عبد الرحمن أحمد بن شعيب المعروف بالنسائي ت ٣٠٣ هـ	دار الكتب العلمية - بيروت - الأولى ١٤١١ هـ - ١٩٩١ م مكتب المطبوعات الإسلامية - حلب - الثالثة ١٤٠٩ هـ - ١٩٨٨ م
١٤	سنن أبي داود بتحقيق : عزت الدعاس ، وعادل السيد	أبو داود سليمان بن الأشعث السجستاني ت ٢٧٥ هـ	دار الحديث - بيروت - الأولى - ١٣٨٩ هـ - ١٩٦٩ م
١٥	السنن	أبو محمد عبد الله بن عبد الرحمن المعروف بالدرامي ت ٢٥٥ هـ	دار إحياء السنة النبوية - بيروت - بدون تاريخ
١٦	سنن الترمذي	أبو عيسى محمد بن عيسى بن سورة المعروف بالترمذي ت ٢٧٩ هـ	مصطفى الحلبي - القاهرة - الأولى ١٣٥٦ هـ - ١٩٣٧ م

١٧	سنن ابن ماجه بتحقيق الشيخ محمد فؤاد عبد الباقي	أبو عبدالله محمد بن يزيد المعروف بابن ماجه القزويني ت ٢٧٥هـ	عيسى الحلبي - القاهرة - ١٣٧٣ هـ - ١٩٥٤ م
١٨	السيرة النبوية	أبو الفداء إسماعيل بن عمر المعروف بابن كثير ت ٧٧٤هـ	دار الفكر - بيروت
١٩	الصحيح في اللغة والعلوم	نديم وأسامة المرعشليان	دار الحضارة العربية - بيروت - الأولى ١٣٩٥ هـ - ١٩٧٥ م
٢٠	صحيح البخاري	أبو عبدالله محمد بن إسماعيل المعروف بالبخاري ت ٢٥٦هـ	الشعب - القاهرة ١٣٧٨ هـ
٢١	صحيح مسلم بتحقيق الشيخ محمد فؤاد عبد الباقي	أبو الحسين مسلم بن الحجاج ت ٢٦١ هـ	عيسى الحلبي - القاهرة - الأولى ١٣٧٤ هـ - ١٩٥٥ م
٢٢	فتح الباري شرح صحيح البخاري	أبو الفضل : أحمد بن علي المعروف بابن حجر العسقلاني ت ٨٥٢ هـ	رئاسة البحوث العلمية والإفتاء والدعوة والإرشاد - المملكة العربية السعودية - بدون تاريخ
٢٣	فتح البيان في مقاصد القرآن	أبو الطيب صديق بن حسن المعروف بالقنوجي البخاري ت ١٣٠٧ هـ	دار إحياء التراث العربي - قطر - ١٤١٠ هـ - ١٩٨٩ م
٢٤	فقه الزكاة	الدكتور : يوسف القرضاوي	دار الفكر - بيروت - بدون تاريخ

٢٥	فيض القدير شرح الجامع الصغير	العلامة محمد المعروف بعبد الرؤف المناوي	دار المعرفة - بيروت - الثانية - ١٣٩١ - ١٩٧٢ م
٢٦	القاموس المحيط	مجد الدين محمد بن يعقوب المعروف بالفيروز آبادي ت ٨١٧ هـ	دار إحياء التراث العربي - بيروت - الأولى ١٤١٢ هـ ١٩٩١ م
٢٧	الكليات	أيوب بن موسى المعروف بأبي البقاء الكفوي ت ١٠٩٤ هـ	الرسالة - بيروت - الثانية - ١٤١٣ هـ - ١٩٩٣ م
٢٨	لسان العرب	محمد بن مكرم المعروف بابن منظور - ت ٧١١ هـ	دار صادر - بيروت - بدون تاريخ
٢٩	مجموع الفتاوى الكبرى	أحمد بن عبد الحليم المعرف بابن تيمية ت ٧٢٨ هـ	البحوث والإفتاء بالسعودية - بدون تاريخ
٣٠	المحرر الوجيز	أبو محمد المعروف بابن عطية الأندلسي	دار إحياء التراث الإسلامي - قطر - بدون تاريخ
٣١	مختار الصحاح	أبو بكر المعروف بالرازي	دار الفكر - بيروت - بدون تاريخ
٣٢	المسند	أبو عبد الله أحمد بن محمد بن حنبل ت ٢٤١ هـ	بيروت - بدون تاريخ
٣٣	مصباح الزجاجة في زوائد ابن ماجه - تحقيق محمد المنتقى الكشناوي	الحافظ أحمد بن أبي بكر المعروف بشهاب الدين البوصيري ت ٨٤٠ هـ	دار العربية - بيروت - الأولى ١٤٠٣ هـ - ١٩٨٣ م

٣٤	المعجم الوسيط في اللغة	د . إبراهيم أنيس وآخرون	نشر مجمع اللغة العربية - القاهرة - الثانية ١٣٩٢ هـ - ١٩٧٢ م
٣٥	المعلم بفوائد مسلم	أبو عبدالله محمد بن علي المعروف بالمازري ت ٥٣٦ هـ	المؤسسة الوطنية للترجمة والتحقيق والدراسات - بيت الحكمة - تونس - الأولى ١٩٩١ م
٣٦	المفهم لما أشكل من تلخيص كتاب مسلم	أبو العباس أحمد بن عمر المعروف بالقرطبي ت ٦٥٦ هـ	دار ابن كثير - دمشق ودار الكلم الطيب - بيروت الأولى ١٤١٧ هـ - ١٩٩٦ م
٣٧	المنهاج شرح صحيح مسلم بن الحجاج	أبو زكريا يحيى بن شرف المعروف بالنووي ت ٦٧٦ هـ	دار الشعب - القاهرة - بدون تاريخ
٣٨	المنهاج في شعب الإيمان	أبو عبدالله الحسين بن حسين المعروف بالحلبي ت ٤٠٦ هـ	دار الفكر - بيروت - بدون تاريخ
٣٩	النكت والعيون المعروف بتفسير الماوردي	أبو الحسن علي بن حبيب المعروف بالماوردي ت ٤٥٠ هـ	وزارة الأوقاف والشؤون الإسلامية - الكويت - الأولى ١٤٠٢ هـ - ١٩٨٢ م

Envy and Evil Eye in the Light of the Prophetic Sunnah

Dr. Al-Sayyid Muhammad Al-Sayyid Nouh (Principal researcher)

Dr. Waleed Muhammad Al-Kandary (Associate Researcher)

This study has revealed the following conclusions:

1. The meaning of envy and that of evil eye are overlapping. Each of the two is wider than the other in one aspect, and narrower in another. For example, in regard to motives, both are applicable when the motive is hatred or feeling displeased to see others having graces and desiring them to be removed away. Evil eye alone is applied to cases of admiration and appreciation. In regard to the efforts to remove others' graces, the two evils are applicable in case of using means such as sight or inclining by soul, fancy or imagination. Envy alone is applicable in case of using other means such as contact, touching, slander, invocations, spells or charms.
2. Envy and evil eye are both confirmed by Sharia texts and by reason, but their effect is from Allah (The Great and Almighty). Hence, we should fear no one except Allah, and we should resort to or pray Him alone for protection from the harm of the envious or evil-eyed.
3. Envy is of two kinds: Praised and dispraised according to the conditions of both the envious and of the envied. No punishment for those whose envy is only in their hearts without any efforts to actualize it.
4. Envy does not exist out of nothing, but it has its reasons and motives at one's self or at the others. Also, it has its effects that could be individual or social, and could transcend this life to the Hereafter.
5. It is not legal to accuse anybody of being envious or evil-eyed lest doubts, distrust and consequently disunity and dissension should prevail among people, a condition that facilitates the intrusion and domination of enemies over the Muslim Ummah. Such accusation must be based upon definite and sure evidences, which is almost out of reach.
6. There are many methods and means for prevention from and for treating envy. Some of them were mentioned only in the Sunnah of the Prophet (PBUH) and some in both AL-Quran and AL-Sunnah. Those discovered through experience are also permitted as long as they are not contradicting with AL-Quran or AL-Sunnah.